

مخطوط رقم	3847 م.ك. مج1	الموضوع	فرائض
العنوان	تمرين الرائض في حساب القيراط في الفرائض		
المؤلف	ابن طولون ؛ محمد بن علي – 953 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (10) هـ		
إسم الناسخ	بخط المصنف		
نوع الخط	تعليق متصل	عدد الأوراق	1 – 8
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستريتي		
المراجع			

مخطوط رقم	3847 م.ك. مج2	الموضوع	فروسيّة
العنوان	كمال المروة في جمال الفتوة		
المؤلف	ابن طولون ؛ محمد ين علي – 953 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (10) هـ		
إسم الناسخ	بخط المصنف		
نوع الخط	تعليق متصل	عدد الأوراق	11 – 12
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستريتي		
المراجع			

3847 م.ك. مج3	الموضوع	تراجع – تصوف	مخطوط رقم
تحفة الكرام بترجمة ابي بكر بن قوام	ابن طولون ؛ محمد بن علي – 953 هـ		العنوان
			المؤلف
			أوله
			آخره
القرن (10) هـ			تاريخ النسخ
بخط المصنف			إسم الناسخ
تعليق متصل	عدد الأوراق	13 – 20	نوع الخط
	عدد الأسطر	0	لغة المخطوط
	المقاس		تاريخ التأليف
			الملاحظات
شستريتي			مصدر المخطوط
			المراجع

3847 م.ك. مج4		الموضوع		أدب	
حسن الحال فيما قيل في الخال					
ابن طولون ; محمد بن علي – 953 هـ					
القرن (10) هـ					
بخط المصنف					
تعليق متصل		عدد الأوراق		21 – 22	
		عدد الأسطر		0	
		المقاس			
شستريتي					

مخطوط رقم

العنوان

المؤلف

أوله

آخره

تاريخ النسخ

إسم الناسخ

نوع الخط

لغة المخطوط

تاريخ التأليف

الملاحظات

مصدر المخطوط

المراجع

مخطوط رقم	3847 م.ك. مج5	الموضوع	فقه
العنوان	الأجوبة المعللة في المسائل المجهلة		
المؤلف	ابن طولون ؛ محمد بن علي – 953 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (10) هـ		
إسم الناسخ	بخط المصنف		
نوع الخط	تعليق متصل	عدد الأوراق	23 – 27
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستريتي		
المراجع			

3847 م.ك. مج6	الموضوع	تصوف
مظهر السرور في الجواب عن قول السيد ابي الحسن الشاذلي في حزبه " حزب النور "		
ابن طولون ؛ محمد بن علي – 953 هـ		
القرن (10) هـ		
بخط المصنف		
تعليق متصل	عدد الأوراق	28 _ 40
	عدد الأسطر	0
	المقاس	
شستريتي		

مخطوط رقم

العنوان

المؤلف

أوله

آخره

تاريخ النسخ

إسم الناسخ

نوع الخط

لغة المخطوط

تاريخ التأليف

الملاحظات

مصدر المخطوط

المراجع

مخطوط رقم	3847 م.ك. مج7	الموضوع	شعر
العنوان	نشأة العقار فيما في العذار		
المؤلف	ابن طولون ؛ محمد بن علي – 953 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (10) هـ		
إسم الناسخ	بخط المصنف		
نوع الخط	تعليق متصل	عدد الأوراق	41 _ 48
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستريتي		
المراجع			

3847 م.ك. مج8	الموضوع	حديث
طي اللسان في أحاديث الطيلسان		
ابن طولون ؛ محمد بن علي – 953 هـ		
القرن (10) هـ		
بخط المصنف		
تعليق متصل	عدد الأوراق	50 – 64
	عدد الأسطر	0
	المقاس	
شستريتي		

مخطوط رقم

العنوان

المؤلف

أوله

آخره

تاريخ النسخ

إسم الناسخ

نوع الخط

لغة المخطوط

تاريخ التأليف

الملاحظات

مصدر المخطوط

المراجع

3847 م.ك. مج9	الموضوع	تفسير — نحو
تحفة الطالبين في اعراب قوله تعالى " ان رحمة الله قريب من المحسنين "		
ابن طولون ؛ محمد بن علي — 953 هـ		
القرن (10) هـ		
بخط المصنف		
تعليق متصل	عدد الأوراق	65 — 71
	عدد الأسطر	0
	المقاس	
شستريتي		

مخطوط رقم

العنوان

المؤلف

أوله

آخره

تاريخ النسخ

إسم الناسخ

نوع الخط

لغة المخطوط

تاريخ التأليف

الملاحظات

مصدر المخطوط

المراجع

مخطوط رقم	3847 م.ك. مج.10	الموضوع	أدب
العنوان	بسط السامع المسامر في أخبار مجنون بني عامر		
المؤلف	ابن طولون ؛ محمد بن علي – 953 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (10) هـ		
إسم الناسخ	بخط المصنف		
نوع الخط	تعليق متصل	عدد الأوراق	73 – 106
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستريتي		
المراجع			

3847 م.ك. مج11			الموضوع	حديث
طرق حديث وصية النبي – صلى الله عليه وسلم				
ابن طولون ; محمد بن علي – 953 هـ				
القرن (10) هـ				
بخط المصنف				
تعليق متصل		عدد الأوراق	107 – 110	
		عدد الأسطر	0	
		المقاس		
شستريتي				

مخطوط رقم	3847 م.ك. مج.12	الموضوع	حديث
العنوان	الاحاديث الأربعين في فضل الرحمة والراحمين		
المؤلف	ابن طولون ؛ محمد بن علي – 953 هـ		
أوله			
آخره			
تاريخ النسخ	القرن (10) هـ		
إسم الناسخ	بخط المصنف		
نوع الخط	تعليق متصل	عدد الأوراق	111 – 117
لغة المخطوط		عدد الأسطر	0
تاريخ التأليف		المقاس	
الملاحظات			
مصدر المخطوط	شستريتي		
المراجع			

3847 م.ك. مج13		الموضوع		أدعية	
التقييدات الشاذة من فوائد الاستعاذة					
ابن طولون ؛ محمد بن علي – 953 هـ					
القرن (10) هـ					
بخط المصنف					
تعليق متصل		عدد الأوراق		118 – 256	
		عدد الأسطر		0	
		المقاس			
شستربيتي					

مخطوط رقم

العنوان

المؤلف

أوله

آخره

تاريخ النسخ

إسم الناسخ

نوع الخط

لغة المخطوط

تاريخ التأليف

الملاحظات

مصدر المخطوط

المراجع

شستريتي

[illegible][illegible]

ار وحيه مستها للنبي صلى الله عليه وسلم انما يفتيها فقرة الجمهور وادواته موفيه بالنسب ان وحيه بل من الله
اي احاطا لكان وحيه نفيها ان اردت استغناها فانها ثمان الثاني منها في معنى المال وهو من
في اطلاقها نفيها فقرة البتة اذ ان استغناها النبي صلى الله عليه وسلم كانا اطلاقا ما كان ان يفتيها
وانت تريد ان تستغنيها لان ارادته هي قبول البتة وما به يتم وهذا الشرطان فظهور الشك في
قولهم ولا يفتيكم نبي ان اردنا ان نفي كمالنا فاما يفتيكم فموجبكم واذا اجتمع الشرطان فالثاني
شروط في الاول ما فقرة البتة متقدمة في الوقوع مالم تدار فقرة مكي التي تترتب عن قوله فموجبكم
طالعك فموجبك حرة والقرابة الثانية بفتحها المنة فرائها اي والحق والنعبي وغيرهم وقيل بان
لا وحيه نفيها وهو فعل ما من في امره وقع وقوله الكس استغناها في كل امره كانت نفيها
دور واطن بينها وقوله في كذا وحيه واذ ظن لا معنى فهو في امره بعينها وقوله ابراهيم
والمرأة موفيه بالرفق على الاند او الخبر طر فموجبكم اطلاقا ما كان وقوله الجمهور في كذا لغيره
سوط معنى طر ما منصرف على انه مفعول مطلق وقوله كذا بالرفق في الامور حيا اطلاقا موزون قوله
كذا لغيره ان من هذه الواجبة نفيها كذا فقرة النصب على ما قاله الزكاة في اطلاقها ما كان لغيره والرفق
خبر نفيها على ما في كذا لغيره كذا في كذا فقرة النصب على ما قاله الزكاة في اطلاقها ما كان لغيره والرفق
والجمهور على ان كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
اه ايج موفيه وحيه في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
نفيها في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
والنصب على ما في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
كانت في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
وقيل غير ذلك فموجب البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
وقيل الواجبة موفيه في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
وقيل هي في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
من الاول وحيه نفيها لغيره على ما في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
فانزلت برحمتنا من قبلنا لغيره ما اري بركه الايتا في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل

قوله فحي منها ما من قبلنا لغيره ما اري بركه الايتا في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
فيها وقيل غير ذلك وادواته موفيه بالنسب ان وحيه بل من الله اي احاطا لكان وحيه نفيها ان اردت استغناها فانها ثمان الثاني منها في معنى المال وهو من
في اطلاقها نفيها فقرة البتة اذ ان استغناها النبي صلى الله عليه وسلم كانا اطلاقا ما كان ان يفتيها
وانت تريد ان تستغنيها لان ارادته هي قبول البتة وما به يتم وهذا الشرطان فظهور الشك في
قولهم ولا يفتيكم نبي ان اردنا ان نفي كمالنا فاما يفتيكم فموجبكم واذا اجتمع الشرطان فالثاني
شروط في الاول ما فقرة البتة متقدمة في الوقوع مالم تدار فقرة مكي التي تترتب عن قوله فموجبكم
طالعك فموجبك حرة والقرابة الثانية بفتحها المنة فرائها اي والحق والنعبي وغيرهم وقيل بان
لا وحيه نفيها وهو فعل ما من في امره وقع وقوله الكس استغناها في كل امره كانت نفيها
دور واطن بينها وقوله في كذا وحيه واذ ظن لا معنى فهو في امره بعينها وقوله ابراهيم
والمرأة موفيه بالرفق على الاند او الخبر طر فموجبكم اطلاقا ما كان وقوله الجمهور في كذا لغيره
سوط معنى طر ما منصرف على انه مفعول مطلق وقوله كذا بالرفق في الامور حيا اطلاقا موزون قوله
كذا لغيره ان من هذه الواجبة نفيها كذا فقرة النصب على ما قاله الزكاة في اطلاقها ما كان لغيره والرفق
خبر نفيها على ما في كذا لغيره كذا في كذا فقرة النصب على ما قاله الزكاة في اطلاقها ما كان لغيره والرفق
والجمهور على ان كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
اه ايج موفيه وحيه في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
نفيها في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
والنصب على ما في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
كانت في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
وقيل غير ذلك فموجب البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
وقيل الواجبة موفيه في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
وقيل هي في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
من الاول وحيه نفيها لغيره على ما في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل
فانزلت برحمتنا من قبلنا لغيره ما اري بركه الايتا في كذا فقرة البتة في قبولها في كذا فقرة البتة اذا علمت هذا فمن قرأ بالكتاب وحمل شرطها في قبولها في كل

[illegible][illegible]

[illegible][illegible]

... زنا حيرته ووضعه الثاني في غير موضعه وقد نزع من اصل البرع الى اشتغال
الشأن الذي عرفه عليه هم بالعرف على كل شي ادعاه فزعج كان لا يترك في حقه شي من غير
القبول والحكم في حلال الغنم لا لا يخاف عليه من الغنم بخاف عليها ذكر الغنم في حقه
نكته من حكمه على امر عليه ووضعه في قلبه من حقه من حكمه بخلاف عين من الحكم
ذكر ابن رجب في حقه وضاعف واشتغل لذلك بقوله تعالى فلا وربك لا يؤمنون حتى نحكم
بشيء بينهم اي فخلعوا ثم لا يبدلوا به انفسهم حرجا ما قضيت وبتلوا شيئا واقتضوا شيئا
فكربا فاختار الله لا يشهد على جوب خلاف عين ذكر القضاء في الخصام لا يشهد لذكر
بما في الذي يحين عن الفاعل في شئنا اي بجوابي بعضا لوجه لي من ماله ثم بدله فيها
يا فقالت لا ارضى حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم فقال لا انا منه بنت واحدة شالني بها الامة
لقد قال لا اكره وشراة قال نعم قال فارقا قال لا تشهد على جوب في رواية البخاري
ابي عطية فقالت عمة بنت رواة لا ارضى حتى تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتي رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقال اني اعلمت اني من عمة بنت رواة عطية الى ان قال لا تشهد على جوب
وفي رواية لاسلم والشافعي شالنا بجوابي بعضا لوجه لي من ماله قال القوي بها شئنا اي فخلعها
وفي رواية ابن جابر جوب في حقه وفيها بان لا كانت شئنا وشيئا فخير اكثر من
والشافعي في قوله بل ماله فوجهها لي فقالت لا ارضى حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم
بل ماله فوجهها لي فقالت لا ارضى حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم قال فاخلعها لي وانا
علم ولا تسلم في رواية ابي حنيفة في رواية ابي حنيفة في رواية ابي حنيفة في رواية ابي حنيفة
بيلك فبشيء مع بعض الطريق وطرح بعضها لبعض فبشيء او غير ذلك فبشيء فبشيء فبشيء
من رواية البخاري وشهد ان عطية كانت غلاما وكذا في رواية ابن جابر اود وفي رواية ابن
جابر والطبراني ان الفاعل طلب الكوفة فقال لا ارضى حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم فقال
ان عمة بنت رواة نفتت بخلان واني تبعتها الفاعل واني تبعتها حتى جعلت له طريقا ففعل
ما لم يوجب له فانها قالت لا تشهد على امر عليه ولا تشهد على جوب وفي رواية ابي حنيفة
جواز بين الروايتين بالحل على ما فقهنا طرعا عندنا في الفاعل ان كانت العطية طرية والابوي

... فخلعها لغيره كانتا عطية جارية لابي حنيفة فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء
ثم طاعة الكوفة في السيل حتى بعث اليها النبي صلى الله عليه وسلم وبشئنا عطية الامانة بعد ان
قال في رواية لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد
على الامانة لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد
الامة في الاصل لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد
الى جوب في حقه وفيها بان لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد
فالمروانم طاعة في حقه وفيها بان لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد
لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد
على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد
الى النبي صلى الله عليه وسلم لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد على جوب في حقه وفيها بان لا تشهد
فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء
واما قوله يا عطية اني قد رويته للبخاري فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء فبشيء
وفي رواية لاسلم والشافعي شالنا بجوابي بعضا لوجه لي من ماله قال القوي بها شئنا اي فخلعها
وفي رواية ابن جابر جوب في حقه وفيها بان لا كانت شئنا وشيئا فخير اكثر من
والشافعي في قوله بل ماله فوجهها لي فقالت لا ارضى حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم
بل ماله فوجهها لي فقالت لا ارضى حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم قال فاخلعها لي وانا
علم ولا تسلم في رواية ابي حنيفة في رواية ابي حنيفة في رواية ابي حنيفة في رواية ابي حنيفة
بيلك فبشيء مع بعض الطريق وطرح بعضها لبعض فبشيء او غير ذلك فبشيء فبشيء فبشيء
من رواية البخاري وشهد ان عطية كانت غلاما وكذا في رواية ابن جابر اود وفي رواية ابن
جابر والطبراني ان الفاعل طلب الكوفة فقال لا ارضى حتى تشهد النبي صلى الله عليه وسلم فقال
ان عمة بنت رواة نفتت بخلان واني تبعتها الفاعل واني تبعتها حتى جعلت له طريقا ففعل
ما لم يوجب له فانها قالت لا تشهد على امر عليه ولا تشهد على جوب وفي رواية ابي حنيفة
جواز بين الروايتين بالحل على ما فقهنا طرعا عندنا في الفاعل ان كانت العطية طرية والابوي

[illegible]

فصل

[illegible]

[illegible]

في معنى انفسكم كبرنا العجز عن معرفة البرهان الذي انما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان
في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان
ليريدنا انما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان
والاخر في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان
خبر عن بين الطمان والاطمان في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان
هذا الاخر في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان
استدل بقوله لا ما شئت من ارباب خيل مائة فقلت قد خيرا رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله
فلم يله طلاقا قالوا ليس بشيء فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا الا تخير المأمور بين الباطل والاطلاق
لذلك فانما كان في ذلك ما لا يمكن ان لا يخير حتى تستأمر من ارباب الخيل ومعلوم ان ارباب الخيل
في اختيار الدنيا وفي اختيار الآخرة فبما ان الاستئذان انما هو في الآخرة والاطلاق انما هو في الدنيا
الزكوي من ان الرافعي لم يبين كيف يخير بين الدنيا والآخرة فقلت انما هو في الآخرة والاطلاق انما هو في الدنيا
وتكره في اختيار الدنيا والآخرة وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان
يخير الدنيا والآخرة والاطلاق انما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان
ما ذكره كافرته قلت لا استدل كل من القولين عندي متعلق بالآخر فانه خير من بين الرافعيين
وبين الآخر فيمكن ان يكون مقتضى شيئا لا يرد وقد ذكره الرافعي متعلقا بالآخر في قوله لا يرد
الرافعي جزئيا كيفية التعلق بالآخر الام لان يقال ان حمل القولين على من هو بين الملك
او لا وقد فرج الامام احمد من طريق علي قال لم يخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لا يرد
والاخر ما علم فابله قال الماوردي في قوله تعالى يا ايها النبي قل لا اريد دينا على علمي
انما اريد صراحة العسر باليسر وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان
قبل الطلاق وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان
ان في تخيير النبي صلى الله عليه وسلم في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
متى اختارت فراقه وجعل عليه الطلاق وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان
مما كان على التام لان يكون مطلقا غير مطلق بها هذا التعلق في ذلك فربما اخرج في قوله لا يرد

فروع الاول قال الامام ابو القاسم في الخبرين رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
التزوج عليهن والطلاق بين مكافاة لمن علي حسن منعهن وانزل قوله تعالى لا تلحقن بالثمن بعد
وان تدار بين من انزل في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
التم رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
مستأجرين والنفاء في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
له النفاذ في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
ولا ان تدار بين من انزل في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
ما يقتضي ذلك فخير الشاغل في ذلك ما يقتضي ذلك في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
جرح في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
فانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان
يتزوج من النكاح ما شاء من غير ان يرد في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
ان جاز في محضه وقا له ان يكون خيرا في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
امه فادركها كما حده بول خط مقدمه وقد صحح الدارقطني في الطل والطلاق جرحه في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
ان يبين من طمان وعاطف قال الامام ابو القاسم في الخبرين رسول الله صلى الله عليه وسلم في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
الاصوليان في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
وقد اشار الى ذلك الغزالي في المستصفى وقال الامام احمد في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
قبل الطلاق انما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان في معنى اخرى وانما هو من البين انه يفي عن الطمان والاطمان
الامام في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
في جازة لم يكن محرمات عليه في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
الاية ونبات على الاية ومعلوم انهم لم يكن محتاجين نباته ولا نباته ولا نباته ولا نباته
فبما انه اطله في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
لانما كان تحت ذلك في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي
وان كانت متعلقة في قوله لا يرد في قوله لا اريد دينا على علمي

[illegible][illegible]

[illegible]

وانا كاذب متروك ويقول انا الامراء اربعة في مصاح الدنيا فلم يكن البوص فاذا صيفته اقول تهك
 للذهب في منزلك كاني قوله تعالى ولا تسخروا اذاننا تعقم ولا تخيل الاستهاذ فيما يبيع الابيع بيع
 الوكيل السوطا عليهم فيه الاستهاد ونحن لكن العنبر الاول وشيب نزول هذه الآية فدا خلف العالم
 في علمنا الاطعمنا انا اربعة متانم النفقة وطلن من الاقدية له عليه صلى الله عليه وسلم وقد ارجع
 في ما به من كبره قال لا دخل ابو بكر شيئا من كبره رسول الله صلى الله عليه وسلم فوطي الناس بطون
 بيا له يوم ذاك لا طعنهم قال في ذلك اليك كبر قد حل ثم اقبل عرفا متناذب كان له فوطي النبي صلى الله
 عليه وسلم جلت عليه مقامه وابا شاكنا فقال لا اقول شيئا امك النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ما رجبنا شيئا من النفقة فقتلها فوجبات عنها فقتل رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وقال في قوله كبري يتا ليق النفقة فقال ابو بكر اني عايشة عنها وقام محو الي حفصة بجاء عنها
 كلاما يقول فتان رسول الله صلى الله عليه وسلم زين اليت عنده قلن الاطعمه لانك رسول الله صلى الله
 عليه وسلم شيئا ابدل اليت عنده ثم اختلفني شيئا او شيئا وعيشون ثم قلت عليه هذه الآية يا رسول الله
 قل لا ارباك حتى يبيع اليت عنده ثم اختلفني شيئا او شيئا وعيشون ثم قلت عليه هذه الآية يا رسول الله
 عليك امرا احسان لا يخجل في جيبه شيئا من نفقه قال قلت وما هو رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال
 فقال اني اقول من رسول الله صلى الله عليه وسلم من اكل من امره ورسوله والاداء الاخرة وانا ان لا اخبر
 امره من نفقه يا رسول الله قلت لك طر لا فتا لني امره من نفقه الا اخبرتها ان امره لاني معني في مصنا
 متصفا ولكن بعثني اليك ميترا صلى الله عليه وسلم فان قلت الامر هذا الجرد ان التجهيزنا وقع فيجب
 سواله من النفقة وفي صحيح البخاري في قوله في كتاب النظام وكما بالنظام خزانة عن ابن عباس قال قال
 عمر بن الخطاب من قسدا المدايق التي في نظامه صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى
 ان تقولوا الى امره فقال صفحت قلبكم وان نظامه صلى الله عليه وسلم من امره صلى الله عليه وسلم فقال ما قصته وعما يشتر
 وذكر قصدا الجار لم يولد في حوله صلى الله عليه وسلم ولا قاله عليها فقتل النبي صلى الله عليه وسلم ودخله على النبي
 صلى الله عليه وسلم وهو في الشربة الى ان قال في اخره فان قال النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك انما اذكر الجرد
 حكاية قصته من اني ما في شحار وغيره ليل كان في ذلك قال انما اذكر الجرد من شحار من شحار من شحار من شحار
 حتى ما به امره من دخل فقال من شحار وعشرون ليل دخل على ما في شحار فقال له ما في شحار من شحار من شحار

الوجه وانه كان بالنسبة الى الامم فالحلاف راجع الى اطلاق الاسم وحاصله ان الامم لا
اسم التمجيد لم يتبع التمجيد لثبوت المطلق فمن قال انه التمجيد لادلك وهذا الوجه في
بعد القول لا يطلق عليه اسم راجع الى الامم راجع الى الامم راجع الى الامم راجع الى الامم
لما روي الطبراني والبيهقي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال فلان من علمي فليس في ذلك شبهة الزيادة
وقام التمسك بغير الكلام على ضعفه وانه لا يصح الاستدلال به لكن ربما يستدل ان ذلك راجع الى الامم
في صحتها وانه في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
عليه السلام كان يروي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال فلان من علمي فليس في ذلك شبهة الزيادة
بالشواك عند كل صلي ووضع غير الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
شرا من كل رتبة راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
انما شئ اخر راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
وقد شئ بعض الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
فكان في الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
البيهقي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال فلان من علمي فليس في ذلك شبهة الزيادة
انما شئ اخر راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
لذلك شئ اخر راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
صلي الله عليه وسلم كان مستحبا كالاتي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال فلان من علمي فليس في ذلك شبهة الزيادة
بالشواك حتى خشيته ان يكتب في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
اي تسليم وهو في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
مطابق للتحقيق في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
انما شئ اخر راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
وعن ابي عبد الله عليه السلام قال قال فلان من علمي فليس في ذلك شبهة الزيادة
والجامة والشواك في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
برجوه علمي الله عليه وسلم كان راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي

اوه الاحوال كلها التي يتألف فيها استصحابها في حق الامم او ما هو اعظم من ذلك قال ابن
اللقين لم يرد من جهة ذلك لكن شيا فحيزت عبدا من جنس الانسان فيبقى اختصا من جنس الانسان
المروية انتهى وحكي بعض النحاة انه كان راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
ملق وقيل عند بعض النحاة وقيل عند بعض النحاة وقيل عند بعض النحاة وقيل عند بعض النحاة وقيل عند بعض النحاة
روي في علم من شئ اخر راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
وروي في الشا من رتبة راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
وروي في الشا من رتبة راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
التواك عند كل صلي ووضع غير الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
اجري التواك على رتبة راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
قوله تعالى وشا من رتبة راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
وتشبهه بغيره من رتبة راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
بوجه من رتبة راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
عليه وسلم كان راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
حقا والامر في الامم في رتبة راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
من رتبة راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
الشعب من رتبة راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
اما ان رتبة راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
الشعب من رتبة راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
اذ اطلقا برتبة راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
شواك علمي الله عليه وسلم كان راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
اختلفا عما في رتبة راجع الى الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
وقيل في امور الدين فيها على الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي
الذي هو امر الدين فيها على الامم في رتبة راجع الى الامم في صحتها عن عبد الله بن جعفر بن محمد بن عيسى بن عمار الغنوي

بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله الذي جعل في هذه الدنيا منافع كثيرة لا يحصى ولا تعد
 عليه وعلى آله وصحبه وسلم من نعم الله التي لا تحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 الى خصالها من النعمان التي لا تحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 الشكر والحمد لله الذي جعل في هذه الدنيا منافع كثيرة لا يحصى ولا تعد
 ولما كان العلم من جملة النعمان التي لا تحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 الرسول صلى الله عليه وسلم لا يخفى عليه السلام الامام الجليل الذي جعل في هذه الدنيا منافع كثيرة لا يحصى ولا تعد
 وما بينه وبيننا من النعمان التي لا تحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 من اخلاصه قال الله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله الذي جعل في هذه الدنيا منافع كثيرة لا يحصى ولا تعد
 وخصلته من الصالحات ما لا يحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 يتعلق به وليس فيه من رقيق العلم ما يقع به القدير فلا وجه لتخصيص الرضا به من جملة النعمان
 فيه قال الله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله الذي جعل في هذه الدنيا منافع كثيرة لا يحصى ولا تعد
 ذلك فانما هو الذي قاله الله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله الذي جعل في هذه الدنيا منافع كثيرة لا يحصى ولا تعد
 الامور في دينه وفي غيره فانما هو من جملة النعمان التي لا تحصى ولا تعد
 وانما ندع اليها ضرورة كما اجتهدوا فيها من الاجتهاد في ذلك ليعتقوا به الى معرفة الاحكام
 ليس بمجوز انما هي من جملة النعمان التي لا تحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 العامة في الناس ولكلها وجه ما جاء به الشرع من غير افتقار الى ما لا يقتضيه التي تنالها الاحكام
 المحققين وموارد ما اختلف فيه فيما يتعلق بالقياس اما من كان مستقلا نصا ولكن
 اختلفت فيه او نحو ذلك فلا من قبل الروضة عن الاساطير انتهى وقال صاحب الزاوية
 ما قاله الامام في نظر الاندلس عليه السلام والاعلام اذ لم يكن الكافة باخص من الاحكام انقطع
 الشوق الى الثابتين به في ذلك ويؤيد خصلته من جملة النعمان التي لا تحصى ولا تعد
 من التبيين على ما خصلته من الكرامة وانما ذكره لا يصح ان يفتى وقال في ذلك الروضة
 والصحيح هو ان الكلام في الحكماء مطلقا لما فيه من بيان العلم بل ما ينبغي به ولو قيل له جوا
 لم يكن بعيدا لانما يراعى ما هل بعض النعمان التي لا تحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا

فيجب بيانها لمعرف فلا يولد بها فاي فائدة اعم من ذلك ولما ما يتعلق من النعمان التي لا تحصى ولا تعد
 في اليوم فقليل لا يحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 انتهى من هذا الاثر الذي جعل في هذه الدنيا منافع كثيرة لا يحصى ولا تعد
 روز بالبحر من قاصد الدنيا كالموسيقى من قاصد الدنيا كالموسيقى من قاصد الدنيا كالموسيقى من قاصد الدنيا
 الباقى كما قلنا من النعمان التي لا تحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 من جملة النعمان التي لا تحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 لا يخفى عليه السلام الامام الجليل الذي جعل في هذه الدنيا منافع كثيرة لا يحصى ولا تعد
 اخلاصه قال الله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله الذي جعل في هذه الدنيا منافع كثيرة لا يحصى ولا تعد
 ما اقتضت عليه وهو معنى يعرف من طينته من النعمان التي لا تحصى ولا تعد
 علم ولا يخفى عليه السلام الامام الجليل الذي جعل في هذه الدنيا منافع كثيرة لا يحصى ولا تعد
 على الحديث وقال الامام الحسين قال الله تعالى لا اله الا الله محمد رسول الله الذي جعل في هذه الدنيا منافع كثيرة لا يحصى ولا تعد
 ذرية واستقامت من جملة النعمان التي لا تحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 خصلته من الصالحات ما لا يحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 فربما يتساءل قائل فاما ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 بان النعمان من جملة النعمان التي لا تحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 في تلك النعمان من جملة النعمان التي لا تحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 في النعمان التي لا تحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 ولا يخفى عليه السلام الامام الجليل الذي جعل في هذه الدنيا منافع كثيرة لا يحصى ولا تعد
 فربما يتساءل قائل فاما ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 العلم فيها فيوضه خير من علمها في النعمان التي لا تحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 غيرها فلا يلزم من ذلك بوجه الفرض على النعمان التي لا تحصى ولا تعد فمنها ما يتعلق بالدين ومنها ما يتعلق بالدنيا
 واذا كانت النعمان في العلم والفضل من ثلاثين الف سنة في غيرها من النعمان التي لا تحصى ولا تعد
 صلاحها كصلاح غيرها وقدرها كقدر غيرها علم ان الله تعالى يفضل على غيره في النعمان التي لا تحصى ولا تعد

مرشد المختار الى خصاص المختار

تأليف الشيخ الموفق الرحلة شمس الدين

محمد بن علي ابن طولون

الدرسي الصالح

رحمته الله

[illegible]

عنا الشيطان ونقول الكرماء في ذلك فينا وفيك النبيا انا الرسول والكتب المنيرة والملائكة والرسول المذكور
معه من عند الشيطان بمنها وما عدنا ذكرنا الشيطان فكيف كان يكون حقا وكيف كان يكون من الشيطان
ولا ما مثل ذلك النال وقيل الاغترابي لا يجوز فيمن يرايها فان الوجود ذاك كانت الاضداد حتى كدانه
الان وهو تعلم من كنهه وضحاكي كمنهوا الغرض بعد غيبها وقفاكي كما انهم كانا يملك عقليه وشبهه
مروية النبي صلى الله عليه وسلم في الشام من الوجود الحين وهو كما يتقل من الفقه الهاميه من العينه ما لا
وجوده خارج العينه كما يرى النبي صلى الله عليه وسلم في الشام فلا يكون رويته بمعنى الانتقال من
روضة المدينه الى روضة الشام بل هو على تبديل وجود صورته في حشا النائم منها ومنها في الاعمال العلم
انما سمع رويته النبي صلى الله عليه وسلم في طرطين اطرافها محاي ولا يعلم صفته فاذا رآه في الشام خربا كان
راي مثاليه العصور من الشيطان وزنايتها رجل يلو عليه مع صفاته النبويه في الكتب حتى انطبعت
في قف من صفته صلى الله عليه وسلم وما عرفت ما ذن فلا يحصل الحين بل هو فيكون في حشا الشيطان ولا يملك
قول الذي انما رويته صلى الله عليه وسلم ولا قول من يحسن هذا رويته صلى الله عليه وسلم لان الشيطان يكره لفتنه ويكره لفتنه فلا يحصل
الجزء فان قيل يتصل فلا بما قاله الراجل القصير ان الراوي يروي ما يراه في حشا وعلمنا انواع شتى من الشيطان
التي ليست مثاله صلى الله عليه وسلم في ذلك صفاته الربانيه والحوالم تظهر فيه عليه السلام وهو كما انهم
ومنها لرواه صلى الله عليه وسلم في ذلك انما هو انك ما ان ذلك وهو يحسنه انما هو يطلعنا على حده عليه
لاز رويته صلى الله عليه وسلم في ذلك لا بقول الاعتراف في ذلك في الشارح من الفقه والعقود ورواه القوم لان
اجتماع في البقعة في شروعه الغلظة انما جاذبه راجع على في التور من انظر في الاما لا الراوي في الغلظة في حشا
النار وانما رويته صلى الله عليه وسلم في ذلك انما هو انك ما ان ذلك وهو يحسنه انما هو يطلعنا على حده عليه
عياض الاجتماع عليه في الراوي النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك انما هو انك ما ان ذلك وهو يحسنه انما هو يطلعنا على حده عليه
انهم على بصيرة في انهم لرواه النبي صلى الله عليه وسلم في ذلك انما هو انك ما ان ذلك وهو يحسنه انما هو يطلعنا على حده عليه
الحاصل في ذلك رويته صلى الله عليه وسلم في ذلك انما هو انك ما ان ذلك وهو يحسنه انما هو يطلعنا على حده عليه
والاجماع في ذلك رويته صلى الله عليه وسلم في ذلك انما هو انك ما ان ذلك وهو يحسنه انما هو يطلعنا على حده عليه
سري لا استجها ما ولا ينفذ ولكن يجوز ذلك في التعجب والتعجب في علمه او في حده في ذلك الشرح فانه
ينفع ولا يضر واعتقاده رويته صلى الله عليه وسلم في ذلك انما هو انك ما ان ذلك وهو يحسنه انما هو يطلعنا على حده عليه

ازله حتى شدة الخوف والانتان ثم يقول الاخر فانها صفت قال ما زالت بحق قتال فيقول انه
ان رواه احمد بن حنبل وعلم ان الطلاق قد ناطقها ان يكون محرما او محرورا وهذا كذا في المتن
الحال من حق العتق والعتق وهو العتق والعتق هو العتق والعتق هو العتق والعتق هو العتق
الزوج ونحو ذلك والطلاق في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
واجبا او من طاعة الله عز وجل والطلاق في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
الفلوات ونحو ذلك مع من عن غير ذلك في الطلاق في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
فيقول الخبير في الامور في حق الشيطان بالطلاق والعراق بين الزوجين في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
المتحابين المحبة بين علي الطاهر والحلال في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
الشيطان بتسوية في الامور في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
والشعر والواجب في حق الشيطان في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
في قوله ما زالت به حتى تلقى امرته قال ما صفت شيئا مشرق فيزوج اخرى على الحالة الثانية اذا كان
الطلاق منها وبها الباب في حق الشيطان في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
والسبب وان الشيطان يعقل للناس على امره التسليم قال في حق الشيطان في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
صراط الشيطان عن متبر في الامور في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
فعله الخادم بالحق في قوله بطريق الاصل فقال لا تتكلم وتترك دينك ودين ابائك ففصاه فاشهر
قال بطريق الجمع فقال لا تتكلم وتترك دينك ودين ابائك ففصاه فاشهر
ثم فعله بطريق الجهاد وطريق النفس والارقال فقال لا تتكلم وتترك دينك ودين ابائك ففصاه فاشهر
امر على امره في قوله في فعل ذلك منهم كان حقا على امره ان يلزم الجنة وان ودت به دابة كان حقا على امره
ان يلزم الجنة وان فعل كان حقا على امره ان يلزم الجنة وان ودت به دابة كان حقا على امره
في متنه فصل في حق الشيطان في قوله في فعل ذلك منهم كان حقا على امره ان يلزم الجنة وان ودت به دابة كان حقا على امره
نحو ذلك في حق الشيطان في قوله في فعل ذلك منهم كان حقا على امره ان يلزم الجنة وان ودت به دابة كان حقا على امره
في حق الشيطان في قوله في فعل ذلك منهم كان حقا على امره ان يلزم الجنة وان ودت به دابة كان حقا على امره
انما هذا في حق الشيطان في قوله في فعل ذلك منهم كان حقا على امره ان يلزم الجنة وان ودت به دابة كان حقا على امره

فمنه

في تلك في كيفية اليه حتى يعجزها وابنه فعل تبصر العلم فبلغ من شدة الخوف والانتان في الامور
انما جاء به الى ما يشاء الجنون ويقارب مقامه التوطين في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
كان الامور المحسوسات وعلم الاثنان حاله في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
ادامه ويقل ما كان ما تعلمه في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
وتغيره في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
السلطان ولا ارادها من كتابه من اجابته وحمل البتة في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
وفقدان شرا لا يمكنه عليه من اجابته وحمل البتة في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
من النار وبهالة من الشقاق في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
انما في حق الشيطان في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
تلك الامور واشتغل عيها بعقله صلى ادركها وانما في حق الشيطان في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
لا بد من هذه الطائفة ولست ابرها في تفسير ومنه من تفوته الامة الاولى ولبت من خوفه في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
صلح الجماعة ويلقب في ان من من تفوته صلى الجمع والامة وطور شغل مني اليه والتكبير ومنه من
بلغة بالية ترا من من من يلقا بالية شرا وهذا يشهد فان العلماء اختلفوا في اشياء بالغة بالية
ثم يلزم الشيطان ويجهلون بها فكل هذا الامع ثم يكرهون ذكر ما لم يكون عليه من طاعة
او يكرهون الحرف فيقولوا انك بر وعينه في حق الشيطان في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
قد امره في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
والشك بعينه في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
لا يبرحونه فلا رفق في القلم قال لا يفرق في كل هذه الامور في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
ولا يفرق في كل هذه الامور في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
وقال ابن عتيق في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
ذلك فقال له اذ من فعله في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
القلم عن ذلك عن الجنون في يتيق ومن يفتقر في الامور في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة
قال ابو العباس في حق الشيطان في هذه الحالة ما لم يكون عليه من طاعة

الديتان لهما من اهل جلد قليل لانهم قالوا لا يدخل منكم فاما
سواهم من جلد قليل مثل ادم من جلد كثير وقيل لان جلدنا يطرح قرون الشيطان
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلدنا يورث الله قلوبنا كما ان الله يورثنا
يطرح قرون الشيطان فليعلم بذلك على النبي صلى الله عليه وسلم وقد قيل ان الشيطان من جلد
ايضا حين حكوا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حوض فمضوا اليه النبي صلى الله عليه وسلم
يليه هذا الغلام دوننا فكم والحكيم من اذكرينا ففصل في مباح الشيطان ان النبي صلى الله عليه وسلم
عليه السلام قتل بليل من عتبات قاتلنا نراهم عز وجل يبيد صلى الله عليه وسلم عليه السلام قاتلنا
فما تكلمنا ذلك فقالوا انهم من بني وبن من اكلنا كفاية من جلدنا انهم يقولون في يومنا
سدا لكم الله وعلما اذ فتورهم كاذب قال النبي صلى الله عليه وسلم والحق القتل حتى اذا شئتم وتكلموا
عصيتهم من بعدنا انكم ما تحبون فكل من يريد الدنيا وملك من يريد الاخرة ثم صرفكم عنكم لينا
ولقد علمنا عنكم وراية وفصل في المومنين وانما يعني بهاء كرامة وذكر ان النبي صلى الله عليه وسلم
انما في موضع من قاتلوا احوالهم فان رايتهم قتل فلا تفسروا وان رايتهم قتل فافهموا
تسركوا فلما علم النبي صلى الله عليه وسلم قاتلوا احوالهم فان رايتهم قتل فلا تفسروا وان رايتهم قتل فافهموا
وقد انفتحت الصفوف فلا اظلم الرماة تلك الحالة التي كانوا عليها دخلت القتل من ذلك الموضع كما علم
رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل من المسلمين فاستن كثر وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلها
اولا انها رحتي قاتل من المسلمين فاستن كثر وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلها
المراتب وصاحب الشيطان قاتل سدا فاستن كثر وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلها
صلى الله عليه وسلم قاتل من المسلمين فاستن كثر وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلها
نحوها وهو يقول لا تستل عتباتي في يومنا وجبريهم فكلت شيعة فاذابو شقين ليحيى
استل الجبل اهل جبل مرتين يعني الله ان ابن ابي كيثان ابن ابي قحافة ابن ابي الخطاب فقال
يرسل الله الامم الاجم قال صلى الله عليه وسلم هذا رسول الله وهذا ابو بكر وفا انما قال
فقال ابو شقين يوم يوم يروى في الامم اول وانما قوله فقال عملا بغير افعالا فاني
الجنة فقل قاتلهم في النار قال ابو شقين انكم تتجارون في قتالكم مثل وليلة كاذب

ثم ادركته حمة الجاهلية فقال اما ان كان ذلك لم يكونوا اهل الجنة من الله الباس
الما شئنا احقر او قاتل الشيطان ودعا على نفسه يا ايها النبي صلى الله عليه وسلم قاتلها
قال صلى الله عليه وسلم من جلدنا يورث الله قلوبنا كما ان الله يورثنا
فصل في الاطعام بعينه بعينا فاما ما بيني وبينهم فقد غفرتها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تيب هذا
الظلم وخبرنا من غلته وتصدق بهذا الظلم فليعلم بذلك العتية بشي غلها كانت غلاته القدر الامداد
الروافا فاجابوا في ذلك فغرت لهم قال صلى الله عليه وسلم من جلدنا يورث الله قلوبنا كما ان الله يورثنا
انما انك تبيعت شيعة فاستن كثر وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلها
فما شئنا انك اظلم بليل من عتبات قاتلنا نراهم عز وجل يبيد صلى الله عليه وسلم عليه السلام قاتلنا
وقد انفتحت الصفوف فلا اظلم الرماة تلك الحالة التي كانوا عليها دخلت القتل من ذلك الموضع كما علم
رسول الله صلى الله عليه وسلم قاتل من المسلمين فاستن كثر وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلها
اولا انها رحتي قاتل من المسلمين فاستن كثر وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلها
المراتب وصاحب الشيطان قاتل سدا فاستن كثر وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلها
صلى الله عليه وسلم قاتل من المسلمين فاستن كثر وقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم قاتلها
نحوها وهو يقول لا تستل عتباتي في يومنا وجبريهم فكلت شيعة فاذابو شقين ليحيى
استل الجبل اهل جبل مرتين يعني الله ان ابن ابي كيثان ابن ابي قحافة ابن ابي الخطاب فقال
يرسل الله الامم الاجم قال صلى الله عليه وسلم هذا رسول الله وهذا ابو بكر وفا انما قال
فقال ابو شقين يوم يوم يروى في الامم اول وانما قوله فقال عملا بغير افعالا فاني
الجنة فقل قاتلهم في النار قال ابو شقين انكم تتجارون في قتالكم مثل وليلة كاذب

انكم انتم صاحبنا فخرجوا من بيننا وبقوا على جريتهم وانهم لم يسمعوا من امرنا
ابنهم ايضا ان قسما من بنيهم منكم قالوا فلو كنا قوما باهرا كان لنا
بني قالوا وها هم الان يقولون انهم منكم قالوا فلو كنا قوما باهرا كان لنا
وعلية على قلوبهم انهم لم يسمعوا من امرنا فقالوا لعلهم لم يسمعوا
ما هو انما الحكم قالوا اني انما اخذ من كل قبيلة شابا ثم فعلت كل شيء
فيسروا بها فبوتوا واطاعوا الرجال ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
فمسل في بني النبطان في صوم شجر نخلة في دار القلوة لما اجتمع قريش في دار
امر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اهل اولم بالاختار ما جواكم يا بني
مثل خبرنا فظنوا انهم منكم وخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا
وخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
صلى الله عليه وسلم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
المن خبثا رفق الا ابو بكر الصديق وعائذ بن ابي سلمة بن ابي بكر كعب بن مالك
رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
يجل اكراما جبا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
امبار من قريش فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
انهم قد اجتمعوا في دار القلوة وهي ارقصى مكة وكان قريش لا يفتقروا
فيها وشاورون فيما يصنعون برسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا من دارهم
في اليوم الذي اقبلوا اليه كان ذلك يوم شبي يوم الجمعة فاجتمع منهم ابلق في هبة من جليل
بنته فوقف على باب الدار فلما راوه وعلموا انهم اهل دارهم فخرجوا من دارهم
اهل بيوتهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
وقد اجتمع اشرف قريش فقال بعضهم لبعض ان هذا الرجل قد كان من امم ما قد رايناه
انهم ما نمانه على انهم من قريش فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
لبن حيث سمعوا كما تقولون لئلا يخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم

ابنهم ايضا ان قسما من بنيهم منكم قالوا فلو كنا قوما باهرا كان لنا
بني قالوا وها هم الان يقولون انهم منكم قالوا فلو كنا قوما باهرا كان لنا
وعلية على قلوبهم انهم لم يسمعوا من امرنا فقالوا لعلهم لم يسمعوا
ما هو انما الحكم قالوا اني انما اخذ من كل قبيلة شابا ثم فعلت كل شيء
فيسروا بها فبوتوا واطاعوا الرجال ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
فمسل في بني النبطان في صوم شجر نخلة في دار القلوة لما اجتمع قريش في دار
امر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اهل اولم بالاختار ما جواكم يا بني
مثل خبرنا فظنوا انهم منكم وخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
وخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
صلى الله عليه وسلم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
المن خبثا رفق الا ابو بكر الصديق وعائذ بن ابي سلمة بن ابي بكر كعب بن مالك
رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
يجل اكراما جبا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا ففعلوا
امبار من قريش فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
انهم قد اجتمعوا في دار القلوة وهي ارقصى مكة وكان قريش لا يفتقروا
فيها وشاورون فيما يصنعون برسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا من دارهم
في اليوم الذي اقبلوا اليه كان ذلك يوم شبي يوم الجمعة فاجتمع منهم ابلق في هبة من جليل
بنته فوقف على باب الدار فلما راوه وعلموا انهم اهل دارهم فخرجوا من دارهم
اهل بيوتهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
وقد اجتمع اشرف قريش فقال بعضهم لبعض ان هذا الرجل قد كان من امم ما قد رايناه
انهم ما نمانه على انهم من قريش فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم
لبن حيث سمعوا كما تقولون لئلا يخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم فخرجوا من دارهم

رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في ليلة الجمعة فاذاع الذي عن اني عبا من قال فيقول
 ايه بجلادنا في نفسي ايه لان يكون حمة اجلبهم من ان يتكلم به فقالوا ايه اكبر الجبل الذي
 ايه الى الويسوسه روي ابو داود ورواه ايضا عن ابن مبل قال قلت لابي عبد الله ما مني اياه
 صديقه فقال يا موطئ لا اريد الا ان اظلم فقال لابي من شك وفحك فقلت ما تخافه انك
 انزل الله فانك في شكها انزلنا اليك مثل الذين يقولون انك من قبلك فاذ او طرقت
 من ذلك فقل هو الاول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم وفيه لفظ ايه ايه بجلادنا
 فمنه فلان يجزيه الشا الى الارض ويخوف حتى يصير محبا اليه من ان يتكلم به قال ذلك مخرج الا
 قال طرقت من العلماء كاي حيلة واي خاتم والخطابي وغيرهم يعني كرايه لا واستغفامه وقال
 بعضهم بل لا بد للذين من كراهية ذلك واستغفامه قالوا فان الوفا اذكر الله وعلمه وفكره
 عظمت فلا بد ان ترد عنه الوشا وتنجلي قلبه ضروري كما قال في انزل من التاب فقلت
 اوردته بقره في مثل السيل بلا راي الاية ففهم مثل ما يقدر على القلوب من الاما
 القرآن بالاي الذي قيل في قوله الوديع وهي امثال القلوب صغار وكبار وروى ابو
 يونس عليه السلام من الجبل واليد لا يدرى من يدرى في طبع الارض والمعدن من الزواجر
 يظهر عند وجود النار وكذا لا يظهر القلوب من الوشا والباطل التي تظهر عند
 نزول الانوار والقرآن الذي هو سبب حياة القلوب وعند حارة الحركات والطلب والارادة
 وهذا هو معنى بالقرآن بجله الوشا عند نفسي بالانوار واعتقالات وعند نفسي بعبادة
 ارادته والسيرات لغيرها ما يتجلى على الانوار حتى يورث الامور الى الحقيقة الاولى حقيقة الكفر
 قال في كمال الشيطان اذ قال لا انا اكره فلما جفروا لابي بري ملكا ينادي فاهم
 العالمين قال لابي من كان له في الفقه بقا اليه برصيصه فبقا في صورة له شيعته
 ثم لم يعين من حيث لم يعرفه وان اطلب في عبادته في امر الجبل فمجد ان يورثه الاله
 فقال الا اظنم بكفني امر برصيصا فقال لابي من لا يملك انما الفيل فافلتق في
 الرميان وطقن وشطراشم واتي موصوفه برصيصا فناداه فليحبه وكان لا يفتقل مع
 صلاته الا في كل عتمة ايام ولا يفتل الا في عتمة ايام فلما رايه الاربعة انه لا يجيبه اقبل

على العباد في اصل موصوفة فلما انتقل برصيصا اطل من موصوفة فراى الابيض قابا يسكنه في
 الرميان فلما رايه كذا من حاله قال له انك اديني وكنت مستغلا عنك فما جئتني
 احييتا انك اكون معك ولا اريدك وانتي من علمه وتجمع على العباد فقله عوا وادعوا قال
 برصيصا اتي في مثل هذا فاذ كنت موصوفه فلما انتقل لكرتيا اذ عوا لوصفين نصيبا ثم اقبل على
 صلاته وشكر الابيض فاقبل الابيض يسكن فليحبه برصيصا اربعين يوما فقله فلما انتقل
 رايه قابا يسكن فلما راي برصيصا شك اجتهاده قال له كذا كذا فلما جئتني فاذ كنت فارفع اليك
 قال فاذ كنت فارفع اليه موصوفة واتي مع حوا يتعبد الا بغير الاضطرار اربعين يوما ولا يفتقل
 بعد صلاته الا كل اربعين يوما من روي فقله كذا في التابين فلما راي برصيصا اجتهاده فلما
 اليه فقلت وابعثه شات الابيض فلما حال الموت قال لابي من برصيصا اتي فقله فاذ كنت
 اظن انه اشد اجتهاد اياي وكان يلقا عنك غير الذي رايه فقله فاذ كنت راي برصيصا امره بذكره
 مفارقة لاراي من شدة اجتهاده فلما روي قال له الابيض ان عدي دعوات اعلمها فليحبه من مني
 لك ما انت فيه يعني امرها التميم ويحيا في بها البتة والجنون قال برصيصا اتي كره هذه المنزلة
 لما راي في نفسي شغلا وراي في حاله علم الناس في شغلا عن العباد فليحبه الابيض حتى علمه
 انطلق حتى اتي بليق فقال واطه ملكك الرجل قالوا نطق الابيض ففهم من لرجل ففهمه ففهمه
 صورة رجل متطلب فقال الامان بها جيلك جنونا فاعلمه قالوا نعم فقال لابي من اتي في حية
 ولكن شاوركم الى منزلي عوا فبقا في انطلق اليه برصيصا فاذ كنت في الامور التي اذ في اياه
 فاطنوا اليه فبقا في ذلك فليحبه بطلا الاموات فذمهم عن الشيطان وكان الابيض يفعل مثله
 بالثاني وروى عن ابي برصيصا فليحبه فبقا في نطق الابيض ففهم من لرجل ففهمه ففهمه
 بنو اسرائيل بين ثلاثة اخوة وكانهم ملكهم فباتوا متخلفا فاذ كان ملك بني اسرائيل فوراها
 رخصتها فبقا في الهمم صورة متطلب فقال لابي من اتي في الامور التي اذ في اياه
 بطا في ذلك فليحبه بطلا الاموات فذمهم عن الشيطان وكان الابيض يفعل مثله
 فذمهم من رويها قالوا ومن اخذوا ابرصيصا قالوا فكيف لنا ان يجيبنا الى هذا امره
 اعظم شاة من ذلك قالوا لابي من موصوفة ثم قولوا له ايه ما نذكره فاحسبه في

ويكون المعنى ما تسلطنا عليهم الا فلما من يومنا بالآخر قال ابن قتيبة انا بليغ لما تسلطنا عليهم فانه
قال لا يخفى عليهم ولا يظلمون ولا يفسدون ولا يفسدون ولا يفسدون ولا يفسدون ولا يفسدون ولا يفسدون ولا يفسدون
هذه المقالة بغير ان ذكر بفتح لا واذا قاله طائفا فاما ابتعد وصدق عليهم ما ظنهم فيه فقالوا
كان تسلطنا اياه الا انهم لم يروا ان يكون يعني لهم موجودين ظاهرين فيقولون فيقولون
الجزء وحيد بل هو السلطان ما هنا على من يومنا بالآخر وشك فيها وهو الذي قولوا
شركوا به فيكون السلطان ما هنا لا منفيا فافقت الائمة قال ابن قتيبة الفنون كانت
قرايع الالف موزعة بين نزل الى علم وجلب الى اوفى وادفع صدره وادفعه عما زاننا
في كتابه وكتاب ومما لا تعرف فراجع الا في الذي يفتحها بواب الشروق فتعزذ به
من هذا الزمان واهل ولا يصدق عليهم بل يفتنهم فابعد الا انهم من المؤمنين وطمع قوله
لم يقدروا لهم من اهل المتقين الى قوله ولا يجدوا لهم شائلا في هذا قوله ولا يصدق الى العلم
ولا ناطن ذكر الانه راي انه قد علم على الا بالاول مع القدر الحق ارفع باسجد السجدة وروى
ابن ابي ابي ان هذا علم ولا يصدق بها فظن انه قد علم في الاولاد فاشهد بالاول فان قيل
فما تصنع بقوله في سورة ابله في ابراهيم من الشيطان حيث يقول لا اهل النار ما كان في علمكم
من سلطان الا ان دعوتكم في حجة بكم ولان كان هذا من الا لسلطان فقل اخبرنا عن معقول الانك
فلا على ان هذا من السلطان السبق في هذا الموضع هو الحجة والوجه ناي ما كان في من حجة
وهي ما ناحتج به عليكم فلهذا قال ابن عباس اي ما ظنتم فيكم حجة الا ان دعوتكم فاستجبت اليه وطمع
مقابلتي ما تصنعون بلا برهان وكافة واما السلطان الذي يفتنه في قوله انا تسلطنا على الذين
يقولونه فهو تسلطهم عليهم بالانوار والاضداد ومكة منهم بحيث يوزعون الى الكفر والشرك ويبرهنهم
اليه كما قال الربنا ارسلنا الشياطين على الكافرين فوزعهم ازل قال ابن عباس في قوله انا
وتسلطنا عليهم فلهذا ذكر ان الازم هو الخبر والتمهيد ومنه يقال كفايا في القدر الا انزل ان الا
يتحرك عند الغيابة وقد جعل ابو عبيدة الا من معينا في اهلها الشكر والثاني الانتقاد والالاء
فلهذا من السلطان الذي ليس على اولى به وليس له عناية في ذلك سلطان برهنة وبرهان بل استجابوا له
لادعاهم لا رافق هو اذ هم الذين مكفوا على وطمع من سلطان عليهم بما بعه فلهذا علمهم

لهم وهذا يظهر من قوله تعالى ولقد جعلنا الكافرين على المؤمنين سبيلا فاما الآية على ظاهرها وعونها
وايا المؤمنين يسار منهم من المعصية والخالف اليق تعاد الايمان ما يصير للكافرين عليهم سبيل
بحسب تلك الخالف من الذين تسبوا الى جعل السبيل عليهم كما تسبوا ويوطئ معصية الرسول في
اسم عليهم وتوحيات وراية بجانهم وتعالى ارجع للديوان على اهل سلطانا حتى جعل له العبد
سبيلا لبرهانة فجعل الله حيله له عليه تسلطا وقهره في طرقتا فليعلم الله ومن طرقتا كذا فلا
يلومن الا فتى وراية العبد تشارا في عينيها اطرها بمعنى الداء كذا كما قال ان كل من في السموات
والارض الا ابي الرحمن عبلا وقال اوله اطلع من في السموات والارض طورا وكما والثاني بمعنى العابد
وهو الذي يعبد ويدعونه وهو كونه في قوله تعالى وعباد الرحمن الذين يمشون على الارض هونا
وقوله ان عبادي ليئت لك عليهم سلطان فلهذا العبودية قبل غلوا الا ان منها ناة فينتل عليه
السلطان واما الا في قوله لا يرضى من جونا في الله عليه وتفسيره الخالق له وقدر الخلق وحاجته
امروا اي لا يرضى من جونا في الله عليه وتفسيره الخالق له وقدر الخلق وحاجته
هذه العبودية والشرك وخرجه يرجع سلطانا والجمع بينهما من ارضى الامور بكونه وروى ما الى قوله
الحجة الباطنة ولما جعل الله في امره واطن وكذا في كلمة وحله وملا في ذلك فلهذا الجواب السموات من
الارض وهو العزيز الحكيم قال ابن عباس في قوله انا تسلطنا على المؤمنين فلهذا ان الله انزل اليه
سلطان على المؤمنين ولا المؤمنين ولا اهل العينة فكيف تنزل فستادهم وحوا وتنزل فستادهم وحوا
في الرد على الحمية قال ابن عباس في قوله انا تسلطنا على المؤمنين فلهذا ان الله انزل اليه
وطريقه الوادي الذي ناهى في النبي صلى الله عليه وسلم في قوله انا تسلطنا على المؤمنين فلهذا ان الله انزل اليه
بطريقه كل وكل بلا لان يوقضه السلطان في قوله بلا ووقله حتى استيقظوا وقد طاعت عليه الشيطان فلهذا
القول قد نزلوا من الله ورسوله صلى الله عليه وسلم في قوله انا تسلطنا على المؤمنين فلهذا ان الله انزل اليه
فيه الشيطان فلهذا في قوله انا تسلطنا على المؤمنين فلهذا ان الله انزل اليه
بلا لان يوقضه السلطان في قوله بلا ووقله حتى استيقظوا وقد طاعت عليه الشيطان فلهذا
ايضا الثاني اننا من قوتنا وطنا ولما اردنا اليها في جف من هذا فاذا اوقد حكم من السلطان او غيرها
فليعلمها كما كان سبيلها في وقتها ثم انفتحت الى نكبة السائق فقال ان السلطان ناي بلا الامور في

معا لان كل من منا من افاده وهذا ضعيف فانه لا يفرق من قوله ولا يقبل ما لا ينبغي وانما
الفرق في طبيعة النبي عن الانبياء طبع في كل وقت لا يفرق بيننا الاول من كل من منا النبي هو الله
ابليس لما رانا اول كلامه كان معها لانها روتها من الجنة وهي ارفع من علي العباس
التي تشاروا منقضا هذه النجاسة الا انها شجرة الخلد فما قالت حواء لادم انك عليا من ذكروا العهد
فالجحيم حواء حواء عليا الى ان قال لها انا اكلت من ثمرها فاكلت من ثمرها فاكلت من ثمرها
فما تنادم فقلت كل ما في هذا الكون طعم من ثمرها فاكلت من ثمرها فاكلت من ثمرها
تعاين كل ما في هذا الكون طعم من ثمرها فاكلت من ثمرها فاكلت من ثمرها
وخفيت عليا من هذه النجاسة وهذا قاله عن الحكيم في قوله تعالى حواء حواء حواء
طافنا نارا حواء نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
وانما النبي نارا حواء نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
لنرى طافنا في النار نارا حواء نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
ما نرى من النار نارا حواء نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
اصحابنا في النيران نارا حواء نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
فقد جعل الله في كل واحد منكم شوطا في الجنة حواء نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
النبي اذا كان معلما في طبعه لا يتحقق الا في الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله
ما وطره الله من هذا قوله تعالى ولا تنزل بها ملكا الا نزلنا من السماء ماء فاكلت من ثمرها
تكونا من الظالمين حتى فعلوا ما اكلت من ثمرها فاكلت من ثمرها فاكلت من ثمرها
عليا ادم طبعه في هذا الكون وهو من نبي الله حواء نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
وقيل في قوله هذا حواء نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
السلامة يفضل به براني على ما جاء في قوله تعالى ولا تنزل بها ملكا الا نزلنا من السماء ماء فاكلت من ثمرها
وانه حواء نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
من هذا قوله نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
عنهما نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار

ملكا متقيا او ظاهرا في صفة بلانا دابة ذكرا الى خلافة ادم ما من غير جنة وكانا بالجنة
امريه عليا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
ادم لما فعلوا ما فعلوا في الجنة كانا نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
والجنتي ادم طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
ان حواء نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
ملاحة وطره نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
يقال ادم لما نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
بالجنتي ادم طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
براسه طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
كاذبا بين حواء نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
الخلود ارجح واطهر باي اراستدرك من هذه النجاسة حواء نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
نفس كل من منا في الجنة فصل في صفة عليا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
السبحين وغيرهم وفيه كلام طويل قاله في صفة عليا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
ما صنعت عليا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
نا وطره نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
عنهما نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
اجل نبي فاكبره انا ويا حواء ادم انا صفة عليا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
من هذا قوله نارا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
عمره قاله في صفة عليا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
فما حصر الموت وطنا لملكا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
لما حشرنا قاله في صفة عليا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
وامرهما ادم طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار
هذا عليا طافنا في النيران لا نرى من النار الا ما نرى من النار

فهي شجرة العاقور وقصبة تكلي ولا تقربا اعتصم بها ابني من برد الشجرة التي اعتصم في الذي منها الا ان الله
منها الى معتقوا اللغة والاعوجاجية الحجة وكبتها التي بقي فلتعج فلا يبق فيها ولا يبق فيها فليست
والسبل الدجوا الى الذي مني به كلاف السبل الى الف ما مر به وعلى ذكر قوله على انه عليه السلام
تزيان لا كانت الفلذ اعيا الى الالف والالف الى الفجة وذكر معتقوا الزكاة به فعا والنظر مطلقا
وعلى هذا قال ولا تقربا الى ولا تقربا الى الالف التي هي احسن وهذا اول ما حكاه البغوي
عن بعض اطباء انه قال ولا تقربا هذه الشجرة للاكل فيها وقال بعضهم حرموا الاكل على ادم وحوا
من قوله تعالى فلا ذلنا الشجرة ومن تعبدوا الكلام با حذر الاكل بسكره وكذا امر حيث علموا فلا ذل
على انه تعالى عن كل ثمة تلكا الشجرة لكان الذي لا تقربا بعلم الاكل وشا بدلا الانتقاعات قال الا ان الله
تمعت الشجرة في بطن النمل يقول اذ اقبل لا تقربا بغيره الا ان كان معناه لا يلبس بالافضل وانه
كانت بغيره الا ان كان معناه لا يلبس بغيره الا ان كان معناه لا يلبس بالافضل وانه
الجماعة قالوا الشيطان بغير الفين الزلزال في الخطية اي استنزلها واوقعها فيها وقولهم
فازالها بالالف من النجاسة يقال لازله فزال وانفق الناس ان الشيطان كان يقول اغواهم واغوا
في الكيفية فقال ابن مسعود وابن عباس ومنهم من اعطاه عاقبة ودليل ذلك قوله في الشجرة
ان لي كما اني انا محين والفا حجة فارها المشافهة وقال بعضهم وقد ذكر عبد الرزاق عن ابن مسعود
انه دخل الجنة فقام الى الجنة ومعه اربعة ابعج فابتهجته من احسن دابة خطها اليه ولا وعرف
نفسه على كثير من الجوار فانهم بلغة الا الجنة فلما دخلت به الجنة خرج من جوفها ابلقت
فأخذ منها الشجرة التي نهي الله عنها فاجابها ان حوا فقال انقروا الى هذه الشجرة ما اطيعكم فيها
واطيع طبعها وراحت لم تزل تفرغها حتى اخذتها حوا فاكلتها ثم اغوى ادم وقالت له
حواء كل فاني منكم اكلتم بغيري فاكل منها فبكرت لها سواتها وحصلت في قلب الزينة
ادنى جوف الشجرة فنادى ادم ايتها فقال انا هنا يرب قال الا اخرج قال انكجي منك
قال الا اسبط الى الارض التي خلفت منها واغصت الجنة وردت قواها في جوفها وجعلت العلاء
بينها وبين بني ادم ولذا ذكر امر نفلها وقيل لم يركبها ادميتها الشجرة فلذلك بسببها الدم كل من
وتخلين ويصنعن كرها شرفين به على الموت مرارا وتكرارا في شجرة وقد كنت طيرة وقيل كان

الجنة خادم ادم في الجنة فواته باز ملكت علوا من نفسها وان لم يبق له العداوة هناك فلما اقبلوا
 بها كدت العداوة وفيها المذنب ما شامخا من ذلك ما ينالهم واخرج ادم من ابي حواء قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم في الجنة ما شامخا من ذلك ما ينالهم من ذلك ما ينالهم ومن ترك من شيئا خفي فليس ما
 وشيل ابرز ما في ناله من قوله ما شامخا من ذلك ما ينالهم من ذلك ما ينالهم من ذلك ما ينالهم من ذلك ما ينالهم
 اخرج ادم من الجنة بقوله تعالى اصبوا بعقلكم لبعض عدو وقالوا لان الجنة لم تزل الجنة و
 انا بليتس لم يزلها الى ادم بعد ما اخرج منها وانا اموي شيطان و سلطان و و شواته الذي
 اعطاه الله كما قال صلى الله عليه وسلم انا الشيطان يجري من ادم مجرى الدم ولا طعم في كل حال
 قال لا ابلت ادم بقوله له هل اذكر على شجرة اللاد و ملكه الا بلى وقوله ما نعا كما ركبنا عن هذه
 الشجرة الا ان تكونا ملكين او تكونا من الخالدين و شاة شاة اياها بقوله اني انا انما سمعت قال
 الا كبروت عليا ذلك كان بالاشاعة و منه من قال كان بعن شاة شاة كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 لبيدي لها ما و روي رايد و اذكر بان كيف يقبل ادم كما مع كال فعل من ابلت و معرفة بولوا
 قال سبحانه في حياة عن في و شاة شاة لها في سورة الاعراف فترى من لها الشيطان في اخل
 الجنة با دخال الجنة اياه و قبل من خارج بالسلطان التي جعلت لبيدي لها ما و روي ابي شاة شاة
 من شواتها و المراد الفرج فقيل انما بدت شواتها لها لا لغوا كما كان عليها فولا ترى عورتها
 فز الا نور و قيل ثوب ثبات قوله وقال ما نعا كما ركبنا عن هذه الشجرة الا ان تكونا ملكين او
 تكونا من الخالدين ذكر ابلت للذي يرون احرها ان الله انما لها من كل الشجرة الا ان تكونا ملكين
 يكونا ملكين بعد ان الخبز و البوا و ملكين لانكون لها شاة شاة الطما و الشواب و ملكين في السمون
 و لا جنة و الكرامة و هذا انما شاة شاة و شاة ملكين بكسر اللام و اكر ابو عمرو في الامام الفراء
 وقال لم يكن و بل ادم ملكا فيصير ملكين و قال لا انما شاة شاة لها الملعون من جهة الملك و لهذا قال
 هل اذكر على شجرة اللاد و ملكه الا بلى و روي ابو شاة شاة في قوله و ملكه الا بلى في قوله
 و كان الثاني على تركها فلهذا ما قلت و يمكن الجمع بان ادم لا يجازي الله لها ملكا الشاة
 فانه شاة شاة جعل اللاد انما في العالم فلهذا روي لها شاة شاة في اموي الجنة و اراء ذلك من قوله ابلت
 من هذه الامور فانما عن ما بالاد و ان الله انما لها من كل الشجرة شاة شاة اللاد فلهذا

[illegible][illegible]

حكى شيخنا العلامة السيد الصالح بن الامام محمد بن ابي الرضا عن ابي عبد الله عليه السلام
 ما فعلته فلا تفعل عليا من ذلك فان العلم من نور وخير ولا تفعلوا ما فعلت غيظا عليا فان
 الغش لوم ولا تقطعوا ما كلفه ذنبا فان الذنبا كفره الكبر ولا تجزعوا من باله ولا تهابوا
 فان الصبر في الحق يتكلم وما جزم بمعنى تلك شيئا ولا ما كانت ترجع اليه فقالوا الرضا له
 استعملنا في هذه الرواية ما ذكرنا في كتابنا ولا ما كان في كتابنا الا في حق باله

الا كما في كتاب الاربعين في فضل الرحمة والرحمة
 تحسن وجه البصير اليه في الرحمة الحافظة
 ابي عبد الله بن محمد بن محمد بن علي
 ابن طيوس الصالح
 الذي في رحمة الله

حكى شيخنا العلامة السيد العباسي قال قال ابو الرضا ان من دلت عليه وصية فيها كلام الله
 فانه لا يفلح في الدنيا ولا في الآخرة فان الظلم من تعدد وخيم ولا تفكر ولا تترك غفلا، على طر فان
 الفحش لوم ولا تقطع خالدا عند ذنوب فان الذنوب بكثرة الكبرياء ولا تجمع لغير الله ولا يبر
 فان الصبر العقيقي يتكلم، وما جزم بعقوبة من شيا، ولا ما فات ترجع المصير فقال الرشيد
 استعمل الناس هذه الوصية ما تدرك طبعها ولا تتركها الا فخر بالدار

الاخوة في الدنيا والآخرة في فضل الرحمة والرحمة
 تحسن مع السبع الحديث الرحمة الى اقط
 ابي عبد الله يمسك الدين محمد بن علي
 ابن طولون الصالح
 الذي في رحمة
 م

قال فعل بها حتى سقطت ايها بها متناثنا قال فرأى جلا الرحمن قال ان عابته فكلت عابته لها لكانت عابته فيها غدا
ليتن غدا في ميثي فقلت له امواتا بشرفه ظل يتبيلها فظلا يتبيلها ورد ما الى اهلها

جزو في طرق حديث وصية النبي صلى الله عليه وسلم
لابن عباس رضي الله عنهما تخريج الشيخ
المحدث الرحلة الاثرى الى عبد الله
شمس الدين محمد بن علي بن
طولون الدين شفي
رحمهما الله
م

[illegible]

ستمو الجني فلا فتق اهل الجني وشقا بنا، واستار من لا يفتق عن اهل الجني، فخلق بنا الانا الجني في كيف
 حالنا، فان الذي لا يفتق باهنا، ما لا شارب قد لا يفتق في فواديا، وفيه شهور العتق
 عننا تفر من فواديا، فليعلم الجني، ان من صنف الجبار باهنا، فاما لكونه فاما صنف الجبار
 في فواديا، فمعه من صنف التفرق صا حكا، اليها ولا علم باز لا اطلاقا، ولو كنت ادروا انه
 اخر اللقا، بكتفنا بكتف الجني الوافيا، فاطلع الجني الذي يفتق يد، والا الشمس الاضياء
 ولما كان باهنا، وما استقر السطح من فواديا، وكما الجني الذي لا يفتق في فواديا، ولا ذكوت في فواديا
 من شجرة، من الفتيان الابل ومعي فواديا، وصوت ذاك يفتق يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 ومن الانا الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 النجما، فاما، وما يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 فيها، وما الاطن ان كماله ومعي فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 ليالي فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 اهل فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 لفتها، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 ورشاديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 اقصى شجرة، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 يطلعها باهنا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 ان فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 الا فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 اخوها، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 ليالي فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 يعني كفا حيا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 شوي فتيان، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 عم ليالي فتيان، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا

ورحموا ببلادنا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 عم ليالي فتيان، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 في الجني ورشاديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 من فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 فتيان فتيان، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 عليها فتيان، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 انا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 هو الجني فتيان، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 جيت ليالي فتيان، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 اننا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 معديتي لولاك باجيت شايلا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 وشا رواجيا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 الابيات الثلاثة فيها، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 بليالي فتيان، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 والا فتيان، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 قد لفتت واهيا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 عشرين حجة، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 ولور شيت باهنا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 لعلته بعل ليلته، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 داعيا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا
 جفا من جبال بلادنا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فليعلم الجني الذي يفتق في فواديا، فلو كنت ادروا

[illegible][illegible]

[illegible]

على قنوتها بعد ذلك ومن جازتها بالشمس الى الجحيم على هذا ان البرد والحر والبرد والحر
اعلوا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
انتم ليلتم بغير ذلك قوله ولا ولا جرح ربح كما انها جرح على ربح ولا ربح قال لا ربح ربح
وهو الذي يربح البرد والحر وقال البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
فيما هو لا يربح عليه ما دخل ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
الروح والباله والحر والبرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
النفوس ومن هذا الهمة على وزنا ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
اذ لا يربح ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
واخبرني ابو الحسن عن رجل الساجي ما ابو الحسن عن رجل الساجي ما ابو الحسن عن رجل الساجي ما
اما النوراني ما النوراني ما ابو الحسن عن رجل الساجي ما ابو الحسن عن رجل الساجي ما
سلافة ان من ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
فما اربح ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
جيب القنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
في ذكر من ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
بكر من ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
اما الساجي ما الساجي ما ابو الحسن عن رجل الساجي ما ابو الحسن عن رجل الساجي ما
نسب الجحيم ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
بالقنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
خرج ابو علي من ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
عالم ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
زبان ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
فجرح ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
يقول الامير علي ما ابو الحسن عن رجل الساجي ما ابو الحسن عن رجل الساجي ما

خشت

خشت لي حروها ما على غنشي غنشا جها وان فوادي غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها
ان لا تسيل اليها ما ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
ولعبت لحيي والقلب والبرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
لنراقة وضعت غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها
وكيفه ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
في حروها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها
مسيرها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها
اعلمها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها
على غنشي غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها
ما يكون ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
مما لحيي ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها ما على غنشا جها
اما كيف ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
استقل ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
مما ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
فلما ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
في كل سنة وكان ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
الخروج ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
الخروج ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
لما ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
لما ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
فلا ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
علم ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
لا يفتل ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان
ويشرب ربحي قنوتها برحمتي على هذا ان البرد والحر جازتها برحمتي على هذا ان

في هذا الفصل الاوّل وانما بعينه في معناه عشقك بالليلى وكنيت حبّية، وكنيت ابن
مبيع بالفتى، فاصل في ذكر تفرّد بلاده وقيل قبيل وكنيت ذكره افسس في ابراهيم
ابن حنّ السامي من اهل امانا النظام في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
اما النور في امانا التفرّد في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
غير عطف زوا من عطفيل وكان عطف ليلي الاولية من بني عطفيل وكان ذوا عطف جها من عطف
فاما اهل ليلي بليلي فلما تطلوا اليها وكلمة قتل ما كان به ولا يعرف ذوا عطف وان المجنون كان
جملت في نادر قومه ومعهم تجمد نون فيعطف عليه بعض القوم وهو في عطف الهم ولا ينهر ما
يكنه به ثم يتوب عطف في امانا ابراهيم فلا يعرفه من بعض اهل عطف ثم تالوا في عطف
فلما يعرفه فقال اهل المجنون فقالوا له اهل عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
يكون عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
فصل في عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
لا يعرفه من بعض اهل عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
ليلى فاذا اذنت ابي بالبدلية ويجمع عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
بعض من عطف ليلي في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
من العطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
الحب انني به كلفهم السباية معوضا لظلم ان ترضى لسبب عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
بالليلى الصغير وانه ليلي بالليلى العطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
زبا ردها امانا ثم تالوا اليها وهو نسا الا انها القلب الجرح المعداد افاق عن طلال البصر ان
كنت تعقل افاق فدافا قالما شعرت من العطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
مطلوبها وان سواها جبه مكمل فقلت لها يا ليلي عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
انني اذ كنت ذبا جلت في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
مشكيت قبل عفا اسد ما قد مني اقبل فاما انا من بني اكم انفسل فان شئت ما كان عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
وان شئت فلما ان حكما افضل وان كان هذا البحر من اهل عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم

في هذا الفصل الاوّل وانما بعينه في معناه عشقك بالليلى وكنيت حبّية، وكنيت ابن
مبيع بالفتى، فاصل في ذكر تفرّد بلاده وقيل قبيل وكنيت ذكره افسس في ابراهيم
ابن حنّ السامي من اهل امانا النظام في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
اما النور في امانا التفرّد في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
غير عطف زوا من عطفيل وكان عطف ليلي الاولية من بني عطفيل وكان ذوا عطف جها من عطف
فاما اهل ليلي بليلي فلما تطلوا اليها وكلمة قتل ما كان به ولا يعرف ذوا عطف وان المجنون كان
جملت في نادر قومه ومعهم تجمد نون فيعطف عليه بعض القوم وهو في عطف الهم ولا ينهر ما
يكنه به ثم يتوب عطف في امانا ابراهيم فلا يعرفه من بعض اهل عطف ثم تالوا في عطف
فلما يعرفه فقال اهل المجنون فقالوا له اهل عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
يكون عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
فصل في عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
لا يعرفه من بعض اهل عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
ليلى فاذا اذنت ابي بالبدلية ويجمع عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
بعض من عطف ليلي في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
من العطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
الحب انني به كلفهم السباية معوضا لظلم ان ترضى لسبب عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
بالليلى الصغير وانه ليلي بالليلى العطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
زبا ردها امانا ثم تالوا اليها وهو نسا الا انها القلب الجرح المعداد افاق عن طلال البصر ان
كنت تعقل افاق فدافا قالما شعرت من العطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
مطلوبها وان سواها جبه مكمل فقلت لها يا ليلي عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
انني اذ كنت ذبا جلت في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
مشكيت قبل عفا اسد ما قد مني اقبل فاما انا من بني اكم انفسل فان شئت ما كان عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم
وان شئت فلما ان حكما افضل وان كان هذا البحر من اهل عطف في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم السامي من اهل الطول في امانا ابراهيم

١٤٠
بسط سامع المسامر في اخبار مجنون بني عامر
تأليف الشيخ الإبراهيم اللغني الإخباري
أبو عبد الله شمس الدين محمد بن علي
ابن طولون الدمشقي
الصالحي الخنق
رحمه الله
م

فان العباد رتبة خلقها الله سبحانه في درجاتها فمنها ما هو في الجنة ابدية لا ينفك عنها
الرحمة المضاف الى العباد في طائفة من القول كقولنا كلهم الله تعالى ولا تقول قولنا الله لا ينفك
بكله الله سبحانه والافاضة في قوله هذا القول انه لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
بل يجب ان الرحمة لا ينفك عنها في الطائفة من القول انه لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
او ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
الرحمة فان رتبة الطائفة في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
الشرك فانما خلقنا من طائفة الايمان التي تسمى الى معصية ومعاينة لا يكون لها طائفة اخرى في قوله
وانما يتعين المبدأ بالغيرية ثم لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
ثم انما لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
كما ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
رحمة طائفة في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
من النجسين ولا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
خلق بانفس اللغات وجميع العبادات والاطاعات والالتزامات فان قلت فانما طائفة النجسين في قوله لا ينفك
تخرج بانفس النجسين في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
انما كان في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
ما ذكر في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
النجسين في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
بما ذكر في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
بكتب من النجسين في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
مبينة في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
لما ذكر في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك
ما ذكر في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك عن الله تعالى في قوله لا ينفك

تحفة الطالبين في اعقاب قوله
 ان رحمه الله قريب من المحسنين
 تاكيد الكلام الشمس محمد بن علي
 ابن طولون الصالح الذي
 المني رحمه الله

ام

فندبهم فلزم البدر في القلعة فقتلوه وقتلوا كذا بطل العداوة ومنا العداوة
منه في القلعة في القلعة في القلعة في القلعة في القلعة في القلعة في القلعة في القلعة
جيشه في القلعة في القلعة في القلعة في القلعة في القلعة في القلعة في القلعة في القلعة

على اللسان في احاديث الطليان
تأليف الشيخ الامام شمس الدين
محمد بن علي بن طولون
الدشقي الصافي
رحمه الله
م

السبب باننا لا نستعمل الاغذية بغيره ولكن من حاكم الحسنت استعمله والابن نباته وقامع من جنس خلقه نباتا
تدعوا له يقولون متى اذا لم لا يكون الجنب نام ولا يبا الضحك من غير ان يكون له مكانة من الغدا بخله نفس القبيحة
صفيحة باح او بعض من جوده قال له بل هو عند الامم الامواج والاي عبيد الله من ربي الغني في رده وجنة وزينة
فتم بعض بل من الغنى البشام هو غدا هو غدا في الحق في الجنب فدمع نام ولون من يستعد في ربي ما نباتا متعلقا
جبر الا بسار ولا يابا له لو كان يكتب مثل غدا ما رابن بولاه بولاه باله واليعني الجلب وامر ما شاك طير ليه بل
نرمك من انيات باهر وبلا غير لا التواذ قرانها مثل الليحة في البهار الا مشورا وليست الرواية زينة
يا ما لا العاشق في جنة من غدا بولاه في القه ان كان قد راعى فنته فقد فلا كالانفسه المحروقة او كان عينا الجرا
لمس من قبل شجانه لا يرد برة والابن مقدار الطاير وكاز خلق غدا لا يلا خيط من الظلمة فوق صبا
وكان غدا في حلة في ما رضى فله في الامواج والابن العود صنف الحانم وعذرا يتعا من ان جلا قال ان
شكلا الا بسار من جنة ما في قابل عمل من آت من الغنى في ربه او من ربه ان يكون كيف نباته في جنة في ربه
يكون ابو من ان الوفاة على الايام ان الغنى في ربه والى صكفي ما في جنة بعلم ما من طيف شيم صولجا
لاحت وروا الحانم ما على القلب صولجا في ربه في الايام التي في شمس من قلة لهم
كل من الرض ما انيت الزهره من التي في ربه الشا في ما بهر ما عمل في ربه من اجفان الحور

[illegible]

والله ما اندجعت في محفل البدء ولا امد به ما من الحاطف من قلبي ما مثلاً اعذار في
 من غير طه مثلاً ولا امد به ما من الحاطف من قلبي ما مثلاً اعذار في
 فوق صفة طه، انظر الى الالاميل وحسن بعبه ورن، ولا من عليه فرفقا من رفق فيه ورفقا
 وله كبرية لا تهرق في منون ثم فيها انكسر فطاش قلبه بانه وظلام ورد احمر اللوز والورد
 اتس، وله يا بروج فوق غصن اراكم التفت في من يلجاني امارضا بركا كفت برشف
 عن رشف الكوش خوة في الحان، وبذلك الزاهي وبنت عذار الالهي من ورد ووردي حان
 وله قول حسن تشبهي بلير من طان ومان لا ايان، كان طرود من يوحى قلبي مثله
 وعلوه دخان، وله روح الفلاد في شرق وصوت لها مشقة اعذار ما كملت مما سته
 روم جاله واخضر شارب وعلوه دخان، وله اقدية معشوقا لما زال الزمان بما به محضه يعجزنا،
 قالت عيني اذ بدلت عارضه فالحل عذرا عارضه مطرا، وله رقم فاشفق من العفان رن نيزاد
 العذار كاللؤلؤ عارضه طرا طرا كاللؤلؤ في ريق من بركها في القلب مني حزنا، وله
 شفقت مني من الغول مني بركها في ريق من الورد احمره فاشفق مني من الغول
 كاللؤلؤ عذار عذاره، وله قد كان خذ حبس قلبي ما ركا فارد حنا من بالور
 اكثا، فلفقت ان رفقك لا يلا قول امرو من باب ملج انما، اني لعجب مني اعذار وقد
 بل كيتوا من الملاحه شدا، وله ما خفيت الاحزان معكم الجوا العفيل اوت
 من ظلال العذار الشبه العفيل، ودارت من قول الذي يلج من ريق والوقيل، وله كالورد اقد
 قوا من طرا طرا في اشفاق حنا، واما اشك من جبه فبات ظنه وما الاناز، وله
 عذار كبرية من فوق خداسيل زاده الباري ما لا، فاشفق مني من الغول حنا في المودة اذ طينه
 من الاله وطينة قوا من شام فاره الماء الزلال، وله انظر الى ريش العذار الذي اصب
 لمن به معجبا، اخضر تريح العين من اذا ما عابته كلام معشبا، وله عذار اراكم العذار الذي
 من بارقا بواقد المعاز به استظلت من ثمن الحيا ومن برفق له الشوق استظلالا، وله بروج
 اقدية بلير من حنا في بليل القوم من بركها شطرا، وارشفت من فيه صوفه بامه في الغول
 البرج قد خطا بالطلوع كالصبح فاجعل البرج لوجه من مشكها رفقها خطا، وله يا جال الحبيب

حورتي وجرى بعذارته الخدا مني جديلا، وحورتي الكمال حتى لم افقت من ريد الا وطير من ريد
 ورا اقدية شكار اللوحانكم وكه من جيله قلنا رطبي عفتا انشدنا ذلال العذار طه من ان
 للقطرات مشكافه، وله اقدية بروج من فوق غصن فاشفق مني عليه فميسا الحسن من رور
 كانا طه من تحت عارضه ورد عليه ففتيت الشكر من رور، وله شفقت بر ميا متفيع ماها الفزوق
 بالانوار ورد عارضه ففتيت من رور الشكر الا بالاعذار، وله روم ملاهي كوك من طام كرا من
 سامي في اخلاء واقبل العذار في العذار ولا يلج في لجة مت بها وحلا، وله اقدية بليل سباني
 حسن مبتدانا فلان باللعين كاللؤلؤ، اذ اوصنه قد غدا من طه عارضه شمرها انعري طوره
 شاميه، وله في طه من رور احمر من طه باللؤلؤ نلت مرابي، وفوقه انشد حنا ب عذار
 مناسياج الامور طرا، وله بروج وماروجي بلير في ريق الكلال حبيب كاه وحنه حرا
 كالورد لونها عليها لؤلؤ العارضين ديبك، وله عوارض الا غلظ العنان قد نبتت رما فتي من
 منه ماء ربه، اقدية اخذت في ريق لي طينه من ريق من ريق شارب، وله ففتت بها قد كان من
 كما تن بلير طرقت خيرة العذار عليها، وانزلت لان تبدلنا طير من ريق من ريق طرا، وله
 في دم العذار قال لولا اني ابنا ناسا كان، وحنني حنا عذار حفت بالمكان، وله تبدل العذار
 على طه فتوة صورته بالعودا، وكانت مما شتم جلة فابستها الشوق بالحاد، وله روم
 ذكر العجب البيا بالحناء العار والعودا العليم الا حنا من العذار كان كالمودة حنا
 فتصلي بالاعذار، وله ما من بلا عذار من طه ما نفع الصل وطر العذار، فاصفي من
 امير العود ورحمات بعود الوجوه، وله يا اميرك شاق بل من ردي بلير من ريق العود
 عشارا انتحيت قبل فقلت نحوك في جمع كغير العودا، وله اني رشت لوز بركه العودا حنا
 العفوت من ريق عارضه على حنا شفاذ الشاوق في احيات جون، وله كذا طرقت كان
 كالورد في العفوت، فاشفق من ريق العذار الجليل عليه شمر شمر حنا حنا حنا
 وله ريق من حنا من ريق العذار الكا منها على ركب وعوا نفعي الحنا من طه برشفة والبس
 التختيش ثريا من الشمر، وله عذار الذي قد كتمنا مودة قد بلا غلظت وقلا دالغام طينه
 ايا طه بالشر من ريق ويا خطا اني اراك ضعيفا، وله يا جديلا يا كان وجه بلير في اللؤلؤ طلع

نشأة العقار فيما قبل في العذار
تأليف العلامة المصنف

محمد بن علي ابن

طولون

رحمه

٢

إلى المراتب الثلاثة لا طالب في آخرها مبدأ هو في سطره في طريق العزم لا بد له من منجى يريه ويتركه
 فيكون قلبه وشا بر جوارحه منوطاً بالإنجى وهو الاستعداد له فلا يخلط امره بشاؤره ولا يخلط
 عليه رزقه بغير منجى من ذلك ولهذا يتألم منه تعالى محروفاً الاستعداد يعني منجى لا تالينجى أو لا يخلط
 البصر بل جلالة منجى ما حكى عن العارف بالله تعالى منجى به معروفاً للكرخي قل من لا يتردد أنه قال البصر
 تلك البرية إذا كان تأمل جنة عند الله تعالى فما طلبها بي من عند الله فاستمر على الله يد أو كما قال رجل في
 منجى الطريقة وأما الحقيقة أي القسمة المجتهد فعله الله رحمة أن تليد له خرج هو رايه إلى مكان
 وكان في الطريق فما صلب بينهما وبين الكاذب فيمنى الله تعالى المجتهد برشيء إلى الأبد وحول يقول الله وهو
 ما شاعى أما وقال العلماء قل وإنه ما شاعى إلى الما ظن في جنة من صنع قد ترك موضوع قد تسمى فجعل الله
 يتقرب الله وهو ما شاعى إلى الما خلف استئذان فقال التليد في نفسه يد رايه أقول يا جليل أقول يا الله فقال
 فخرت بطرقة الما فالتفت إلى الله وقال له بعد ما وصلنا إلى هنا فانا إذا قلنا يا الله يقول الله
 الحق بل لا واسطه وإنما إذا قلت ذلك تقول يا الله زافاً لا شاذ في شرك بقلبه وإنه ما طق بتوجهه إلى
 عدائي قولك يا جليل فلهذا أرسل الله البصير في الطريق أن يراى الله تعالى في محرومة استئذان وإن كان
 في الحقيقة الامتناع في الامتناع كما على الله تعالى حيث قال في ذلك محرومة الاستعداد أي ما ارتبه استناد
 في منجى من الأدبار الخلية وخطقة من الاطراف الخيلة والأوصاف الكاملة اصنع في ذلك منك تركه تركه
 احسن ثم ان الله انتقل إلى البرية الوشيع وهو الما يه يقول بل محرومة البصير العار في ما شاعى إلى استند
 بنان جنة قلبه وشا بر جوارحه منوطاً بالله عليه منجى فانه ينسحب الكالار ومطيل أهل الأرض والسموات
 فضو من الاستعداد بلغة بل المحرومة له من استئذان وأما رايه في الاستعداد والنبوة وإن كان كونه عند العالم
 لا ينفصل في غير البصير عليه افضل الصلوة والصلح فيطالع الأقوال ويرتبها ويصفها بفعالها وتركها قال
 الله تعالى في كتابه العظيم قل إن كنت من جنون فاعلموا بحسبكم الله ومن علم أن جميع ما في البر حود من شاير
 الخلق فاعلم مخلوقون من نور بطريق إلى الله عليه وسلم وانهم محتاجون إلى فضل خلق باطلاة وشا بر دايم
 وهذا انما من الإنجى في قوله تعالى فيمنى الله لما قدم عليه الإنجى ما دار الله إلى استئذان من يدنه انكسر رية إلى طينه
 وشا بر وكان الإنجى ما دار الله إلى ما دار الله من الله رقة طينه من استئذان الاموال والقائمات عليه والاعمال التي
 العاين ابريق في طريق العزم التي تسمى الإنجى في اليرى بها فما واستمر عند الله يا ما فضل الله في قوله

[illegible]

واما علم هذا علم على ان المراد بالتبعين العدد المعين على ما اطلقه بعض في هذا الموضع
 جلا لا يخرج من هذا الكلام على استغناء لا ينبغي على انه عليه ولا يتبعين من يجوز ان يكون المراد
 من البعض خصوصية هذا العدد لما عرفت هو على انه عليه لا يتبعين من الكثرة من الخيرة في بعض
 اجزاء الوجود لا يلائم في التبع وانما هو من كونه معلومة فعلا من المعرفة فهو من العدد والعدد
 اقل من مراتب الكثرة وانما هو من كونه ايضا والتبعين من حيث كان من التبعين وانما التبعين من
 التفكير من جهة الكثرة من التبعين التبعين موجود مع الزيادة وورد ان النبي صلى الله عليه وآله
 انما نزل على النبي صلى الله عليه وآله من التبعين في نطقها وانما قال والوجه الثاني ان المراد بالتبعين الكثرة فالمراد
 تعالى ان تستغنى عن تتبع من فليست بغاية لهم والحق فيكون التبعين في انما لا يكلم بالعدد
 لا يربط في التبعين وانما ان يكون ما زاد عليها بخلافها ويتبعون ايضا لفظ التبعين للتكثير في ذكر
 ما استلزم التبعين على جملة اقسام العدد فانه ينقسم الى فرد وزوج وكل منهما الى اعداد مركبة فالعدد
 الاكبر من الاثنين والركب من الزوج والعدد الاكبر من الاثنين والركب من الاثنين وينقسم ايضا الى منطوق كالعدد
 اصغر من التبعين او الضعيف الى الابد من المذكورة فيقول احد منة وهو اعداد اصغر من اعداد الاعداد
 جعلت اعداد التبعين انما قالوا في بعض النسخ التبعين اعداد الاعداد والتميز والاعداد من جميع
 الاعداد تبعية كانت كما لا يلتزم بعد انما يتولى الكمال او شيئا الا ان تتبعها الكمال فيكون من التبعين غاية
 الغاية اذ الاعداد عشرانها من عاينها وورد في بعض النسخ في العرب يتبعها من الاعداد او في بعض النسخ
 وكان في التبعين من التبعين ولا يتبعون ولا يتبعها فيكون معنى ذلك انما يتبعها التبعين في الاعداد
 وهذا هو وجه الطبع في ما في هذا القول في التبعين انما يكون متساويا لتبعين انما الله تعالى الكثرة التي
 عليها خلقها في الاعداد في التبعين انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين
 فادرس بها واطل الاعداد في التبعين في التبعين انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين
 فلهذا طرأ على كلامه وابتدأ في التبعين وادخل في التبعين انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين
 صنفها في كبرها وخلقها في كبرها وادخلها في كبرها وادخلها في كبرها وادخلها في كبرها وادخلها في كبرها
 انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين
 الله في التبعين انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين انما في التبعين

ودوام الطهارة ودوام السورة ودوام التوبة ودوام الذكر ودوام قول لا اله الا الله
 ودوام ذكر النعمان ودوام راحة القلب والنجاة واستكمال علم الرافعات على جنتي يفتي أسوة في الدنيا والآخر
 ودوام شرب الماء من كعبه تعالى في كل ما يرد عليه من ذلك النوال في جنته أو من شربها راتقي
 معنى كمال النجاة من كل ما يرد عليه تعالى في الدنيا والآخرة والراغبة في جنته ومع
 المظاهرة في فعلها التي هي صواب الأعمال والآخرة في ما يرد على أسوة في الدنيا والآخرة في جنته
 وقال الأستاذ أبو القاسم القسيري رحمه الله تعالى في الامتداد من أفراد التي تبجانه في الطاعة
 بالفضل وهو ان يلبس طاعة التقوى الى الله تعالى في شئ من تسخير خلقه أو كذا في جملة من
 النيات وتوجيه من خلقه أو معنى من الحاني يسوي التقوى الى الله تعالى في هذا ما فتح الله الكون في العالم
 به من الجواب والله سبحانه وتعالى بما علم بالصور والكتاب ما جنته في شئ من الدنيا والآخرة في جنته
 المنبهي فقال سبحانه لا علم لنا الا ما علمتنا ولا حيلة لنا ولا نطق الا بما انطقنا يقول العدل الفقير الزليل
 بتوفيق الملك الجليل ما وقع على هذا السؤال العزيز العرافي من غلب الجنتي في كلام الشيخ العارف بالله
 ابي الحسن الثاني في ان الله تعالى عليه من روحه الرضوان والباب حبه بسيرة الجاني في الدنيا والآخرة في جنته
 ومنه واليه يعود كل شئ ما زلت الوطانية من تعاليه سبحانه لتلق بجلال الله لا تزد في الحديث على
 ما لم افضل السطح وانتم التخلي كما في من الله من شغلته ذكره عن شأني اعلمته افضل ما اولها ان اكرت
 او قال ان يلين وكان عاكبة عما ينبغي مكي الله عليه من الاعتقاد في البرية ثم يشا من الله تعالى في فضل جمعه
 الشيخ بين الحديثين وارشد الى الثاني بجملة يتبين انما بل هو صحيح فيه والذاتي فيه يخفى الله التفتن
 لذلك وهو قوله يا من به ومنه واليه يعود كل شئ في الدنيا والآخرة في جنته وفي طهور العوالات جنته
 ثم علموها على ما اراد البري وفي البرية الرطبة ثم عود الاله الى الله وفي البرية العليا فارشد الشيخ
 الواقف على هذا الدعاء الى المراتب الثلاثة في بداية في البرية ونقطة في الدنيا والآخرة في جنته في الدنيا والآخرة
 ولا يترك ولا يريد شاة فان من علم بعين بهر وبسيرة في رواق فطنة وحيلة ان الحق كله من الله تعالى
 بهر حور وزواله ما يرون لا يفتن اليهم ولا يفتن في شئ من الامور عليهم وهذا الشيخ اعقب الله والنوحيه
 بقوله يا من به بلانا في الدنيا ومنه فقد نكروا جنته واليه مسيرنا ووجهنا في ذلك خدعة الاستاد بل خدعة
 النبي الصادق بل خدعة التبعين والتمانيه بل خدعة السارحان منك الى الله عليه في شاة دعا به

مظهر السرور في الجواب عن قول السيد أبي الحسن
الشاذلي في حزبه حزب النور تصنيف
العلامة الاوحد الموفق شمس الدين محمد
ابن علي ابن طولوت
الدمشقي الصالح
رحمه الله
م

0 4

0 1

2

فمنه فكل من يتبعها فكلها ثم من تلك الثلاثة ما ظهر من غير الاربعة وهو طرقة فمن المتبوع وهو واحد
فيكونا طرقتين على اثنين وكل من يتبعه الاثني ان كانا رطلين وطرقتا في الثمان ما في الثلاثة
فيكونا طرقتين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين فيكونا رطلين
من الاربعة طرقتين فيكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
طريق الاربعة فيكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
طريق الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة
اثنين وثمانين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
الذهب مثقالين وثمانين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
الباقي مثقالين وثمانين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
من الذهب والياقوت فيكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
كم بين من الذهب وبين ياقوت الخاتم فيكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
فيكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
تبعه اثنا عشر مثقالا وهو ما في ذلك الخاتم من الذهب الخالص فيكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
اربعة مثقالا فيكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
فيكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
انما هو ذلك في ثمانية مثقالين فيكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
قالوا فيكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
كم كانوا في الجوز كان الاول اثنين والثاني اربعة فيكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
الجوز من اليت فالحل هو ان يكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
منه ان يعلم ان يتبعه بالحل فالحل هو ان يكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
الجوز من اليت فالحل هو ان يكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين
منه ان يعلم ان يتبعه بالحل فالحل هو ان يكونا رطلين وذلك من الدابة ثم من الاثنين فانها طرقتا الاربعة فيكونا رطلين

فكسبهم قال الامام السجدة قد ذكرته رأت القاضى ولا اليرى من فضل ائمة النعم في الجليل من
 شتم فخره وسيفه وشبابه وهو مشهور ففت على كماله كذا الحاشية وصفنا الامام المذكور في كتابنا
 من كتابنا على يد النافذة ائمة ففت في النعم من الجبين بركة والحاشية قوله ما زاد من جبهه ائمة
 انصلي وانشهد طاعة اخلا ففت في القلم له يشاور له ويحجز من الايجوز لجهته على شرا لا خلاق
 في جهته فاه وقال البقي البركة لنا به شرا العيون وقلة وففت على كتاب البقي صلاح
 الدين السجدة ففت فله ففت وقاله واصل في شواك حرم فيه بكشف حاله ونظامه على ما يراه
 من بني الامير بلا ايم ولا جهل حيث لم يقم في قصيل البناء من العصف ونسبته به لكنا به فقال كالفخر قد
 شرف كتابي بكشف الة وصف اخلا ففت فاه من ذلك انتهى

الاجوبة المعلقة في المسائل المجرهله
 تأليف الشيخ الامام والمخير
 الهام شمس الدين محمد بن علي ابن
 طولون الرشتي
 رحمه الله
 م

وقال بعضهم من التبيين ما من ملكي الى الفوق فظن جنة مثل فرق يا قوتية انهم يحصلون الاكل في الدنيا يا مية
 القلب يا قوتية وقال بعضهم في هذه الرواية انهم لا يسمون الا بالزكاة بل ما ابراهيم عليه السلام
 فظن بالعبودية في الدنيا وقال بعضهم من استود هذا فقال حين بدا في حرة انهم يمشون باسوار كانه بعض عباد الرحمن
 وقال القين بجهة في الجنة النار وقال الزاوية روم في غلام تحت جنة فلا تفر الناس تحت جنتك خالاه جنة لا يور
 في شبله اذ اكر من وجهه نازك واخي من جنة انما جنة كجبل وقالوا لها شجرة وهو من مختار عانه
 خلق النبا عليه فضل رداير ما قال عين تنظر منه ما لم ينظره نفوس الكافور يحلو سحره ماء النبا
 وكان روم من عباده وكان خالاه في معيضة ظاهرا اثر الشراة في القيص لا حبر

حسن الخط فيما قيل في الخط
تأليف العلامة الفاضل
السيد محمد بن علي ابن
طولون

رضي الله عنه كثير من الامم الجاهلة في نعمة ويا من اسما به بذلك وبلغهم بقيا ابل وزيان الانوار
 المتصور ووصلته الرحم والذكر ويحتمل عابا الاكث براد كل الخلا والجل فيه ويغفلت عليهم فظايف من الجملة
 الى الجملة ومما بعد تلكا برادته جود لا مكاريا اهل البدع والاصوالا ثانيا في امة لونه الام وبار
 ما يريهم جم غفيرة وكان في بلدنا من الرافضة فرجعوا الى متابعة اهل السنة والجماعة وازروا محبة
 وكان يسلك كل ليلة في اثنين الف قل هو الله وقالا انما خلاصة واما صاحب طرعة كرايمدا طرا الاياه
 بالاعلام حتى السجادة لم يلبسوا ويدا جهم وبقا زلعم ويحتملهم بايلق بهم ويتفقدوا كما به وويل
 من اظهرهم اذ انكروا ويحتملهم على ما يسبهم ووصلنا الى قلبية ويعود المرفي ويتفقد الا اراهم انفسه
 ويتفقوا حواهم ويحل اليهم عندك من اعم ونفحة وكثرة وغيرة ذكر وكم تة اموات يوما فقال له فذكر
 دابة ماتت بالاشق وبالي من جرحها فقال لها اميني واخليني عندك وحصلت يا جلالا تركه عندا حتى
 ابعث من جرحها ففقت وفعلت ما قال لها فخرجت الى البصرة واليرة وجرحها الى باب البلد وكان لا يركب فرسا
 ولا جملته ظاهرا كبره وانشى كان يركبها روادا اعلت في من فيها الناس ويصور وعلا الى موضع وكان يمشى
 في الزاوية من جبل كبير حتى كان في شدة البرد فاشد له انما تحته يقطع فيه براره واذ الفصل في شيء فاصفوه
 وادارته وغسله واني براله وغسله ما اصاب به الحصى واليكفا طامنا ولا ويعلم الذي يرض كيفية الا اربيع
 الشايع والادخول عليهم والجلوس بينا يدبهم ولا يكن طامنا تقبل يدك شدة الحياء لا يطلع فيما فهم ولا
 يقطع على اطلالهم ولا يخل احد ولا يملكه ولا يملكه عليه واذ اجلس على طامنا راسه ولا ينظر الى احد
 مشوا الى الجاية دعوى القوم من الفقر والضعف والناكين جابلا للقلوب جابا بالحقوق واذ اراد العزاز
 ابعده عن العيون ان يدا من ميل ورا عدا الذات كبر الروع بعلم من مال الملوك والامير والفقراء والعرب والقبيل
 هم مديرة وكان في بلاية الا بالالامن البها حقه المنبرات وكان يصعد فلما كبر تحته كان يامر من حولهم
 الفقر بالزور فاذ استعدوا زرعهم قال لا ترفعوا حتى تحسوا السلطان حقه حتى من التيق وكان السلطان الملك
 العادل محمود يتروى الى طوله وقطعه فاجتبه من ارض الفرات فتورم عنها وسيلها بالثاني وكان اذا احيا
 الخشب امروني يثري له شيئا ولا يخذ منها شيئا ولا يقبل شيئا الا من يرضه في كسبه وقال ما قدامه يطعم الاكف
 اسمن موزي فاداه حلا لا كان ارحم اهلها بلع الغليظ ويا كل الخشن وقال لا ينبغي ملة من يرضه الشيخ اي بكر
 الشا واليه وفتحت الامير علم الدين الشيرازي يجرى الى الذي قاز طرعة مشقة من السلطان الملك

الخامسة شغل بطلان بالسلطان فلما خفيت شغلي باني بعض الامم برود عاني الى بيتنا زله وكنت قد
 صحبت الشيخ واخذ عليا احمد فلما خسرنا في البستان فادخلت فقلت لا اشرى فاكبر مني عاني بشدة ظالمات
 بالبريد يات الشيخ طرعا بين يدي ويصير بيدي صلاي وقال في وخرج من هذا المكان فقت وفوت
 مع ما يحنون كافيها مودا وكان بدت في رجل من اصحاب الشيخ فقال له عبد الرحمن وكنت كثير التردد اليه
 وقع مني ما وقع استحييت انا في اية بيبيا وقع مني وكانت هذه العادة من البيت فلما كان السبت
 الثاني بالانبار الشيخ الى ذلك الرجل وهو فذكر ما وقع مني وما فعلت مني وقا لي في كتابه تقول لا تستقر
 اسودت عا ما فورا مع شغل ولا تغفل عنها فلما جئت اليه خرج الي كتابا الشيخ وقوا علي في استحقاقا من رجل
 ما كان مني يتسأل اليه قارو كنت ما رايت مني ومن فرائد الشيخ شارب اية الجوى وكان معي رجل من
 املا الملك انما من فاجتبه بارا في علمه بيلقي فلما قد بنا طبع عينا ليزان الشيخ فلما دخلنا عليه انفتحت
 الى ذلك الرجل وقال له لانك من كبرتك كبرانا الاوليا ثم انفتحت وقال الذي عليه حقا فقام الرجل و
 قبل راسه ويا يدي يديه ما كان فيه قارو طرعتني بعض التجار من اهل بلخا قال خرجنا مشايير من بلخا الى
 كاه وكان قد بلغنا ان الطريق مخوف فوافينا الشيخ فخرجنا فلما لم يستبدى قد بلغنا ان الطريق مخوف
 وزيد من فضلك ان لا تغفل عننا ولا تنام وترونا فقال انما اسودت عا في السجدة في السجدة على كاه
 وانا نائم على الطريق واذ اننا بشخص وضع يدي على عيني عني وقال لنا ففقت عيني فاذ اننا بالشيخ
 فتسلم علي وشي معي وقال قد بلغنا كاه وركبنا عني وقال طرعتني الشيخ انما نائم قال اننا جلدنا مع
 الشيخ ظاهرا بالبلدية رضى البرص ورجل عا من اصحابه وغيرهم فقال روفد الجود ان لا ننظر الى كاه
 العرض كما اني انظر الى جرحكم قال روفد الجود البسقي قال جئت من زوايا الشيخ فلما كان في زوايا
 انا جالت على طرقتنا انا انما نزلنا واذ انا الشيخ فابم الي جاني فاذ في صديقه سلم علي وميني فلما قلنا
 بالسراخيف باعة قالوا لنا الشيخ عكر قارا ما جوا لتني في طرعة ومير نراية سورة كذا وكذا ومن
 يري في عنك فقلت وابلنا الامم كان قال روفد الجود في البرص قارو ضرت مع جنانة وكان فيها عا
 من اميا ناهل البلاد فلما جلت لفرق البسقي الثاني في الخطيب والواقي في فاجتبه فكلهم الثاني في
 كوامنا الاوليا واذ ليس انا حقيقة وكان الخطيب يطل ما فلما كان من البسقي اهل البسقي واطلوا على الشيخ
 وهو با لتي في فاجتبه ومع الفقر فقال لا ينبغي يا خطيبنا لا استلم عليك قارا ولبا سيدك قال لا نكلمك في قضية

تحفة الكرام بترجمة سيدي أبي بكر ابن قوام
 تاليف الشيخ الحافظ الميراث الواسع
 شمس الدين محمد بن علي ابن
 طولون الصالح
 عوفي

وعلى هذا فنحن مقتنعون بأن هذا الكتاب هو الذي ذكره المؤلف في كتابه
 ومما ذكره المؤلف في كتابه من أن هذا الكتاب هو الذي ذكره المؤلف في كتابه
 وهو كتابه في الحديث الشريف وهو كتابه في الحديث الشريف وهو كتابه في الحديث الشريف
 وعند البلاسيه في كتابه في الحديث الشريف وهو كتابه في الحديث الشريف وهو كتابه في الحديث الشريف
 وفي الوجه الثاني في كتابه في الحديث الشريف وهو كتابه في الحديث الشريف وهو كتابه في الحديث الشريف
 وكان في كتابه في الحديث الشريف وهو كتابه في الحديث الشريف وهو كتابه في الحديث الشريف
 في كتابه في الحديث الشريف وهو كتابه في الحديث الشريف وهو كتابه في الحديث الشريف

٢١
كمال المروء في جمال الفتوة
تأليف الحافظ الرحلة بالله
شمس الدين محمد بن علي
ابن طولون
رحمته
م

1A

لحق بها ان تظل الى الحدود التي تكونها الحدود التي قبلها خارج قبلها فثبت ان هذا هو القبول
فكانت النسبة فمثل تلك النسبة من الحدود الاخرى خارج قبلها فثبت ان هذا هو القبول
واربع حركات فثبت ان لم يتبعها ثمة وعين ومن ثم ياتي في ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة
عشرا الى الابد والحدود كانت النسبة فثبت ان هذا هو القبول وهو القبول وان ثبت فثبت
فثبت ان ثمة الى الابد وعين ثمة والحدود فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة
القبول وان ثبت فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة
على اربعة وعين فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة
الى القبول الذي ياتي فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة
فهو نصيبه فان اربعة حركات فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة
الواحد الى ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة
وقد كان بيد الزمير ثمة وثلاثة حركات فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة
فواحدة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة
فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة
عشرون هي نصيب كل احدى لكان لكل ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة
فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة
كلام اربعة وعشرون فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة
من ذلك فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة فثبت ان ثمة
الان القاطعة

في ستة باثني عشر قبلا وخمس نهم عشر قبلا وثلاثة اثنان قبلا وكل ثمانية ستة ستة
وخمسة نصف قبلا ونصف خن قبلا فلهن ثمان قراريد وثمان قبلا ومجموع ذلك اربعة عشر
سبيل ثمانية قراريد وثلاثة عشر ثمانية تسع قراريد اربعين القبلا باحد وثلاث مائة وخمسة
الربع داخل في الثمن والاثنتان ثلاثة عشر قراريد في اثنان باربعة وعشرين ثم ثمانية قراريد
بثلاثة قراريد ثمانية وثلاثة السبع وثلاثة السبع مائة اربعين قبلا فلهن ثمانية قراريد
فثمان مائة اربعين قبلا داخل في اربعة وعشرين وحسب كل قراريد اربعين قبلا فكل
اثنان قبلا وثلاثة قراريد اربعين قبلا فلهن ثمانية عشر قبلا وستة عشر قراريد وكل ثمانية
في اربعة وعشرين باربعة وعشرين قراريد اربعين قراريد ثمانية قراريد وخمس وعشرون
قراريد فكل ثمانية اربعة وعشرين سبيل اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد تسع قراريد اربعة
القبلا باحد ونصف مائة اربعة اثنان في اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد
ستة قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد فكل اثنان في اربعة عشر قراريد
بقبلا وستة عشر قراريد ثمانية عشر قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد
والجمل اربعة وعشرون سبيل خمسة عشر قراريد وثلاثة عشر قراريد اربعة عشر قراريد
فيها اربعة عشر قراريد ثمانية عشر قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد
باربعة وعشرين وثلاثة السبع وثلاثة السبع ثمانية عشر قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد
مئة وثلاثة قراريد اربعة عشر قراريد وحسب كل اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد
بقبلا وستة قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد ثمانية عشر قراريد اربعة عشر قراريد
ستة عشر قراريد اربعة عشر قراريد باربعة وعشرين قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد
ومجموع ذلك اربعة وعشرون سبيل اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد
القبلا فيها باحد ونصف مائة اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد
وثلاثة قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد
بقبلا وقراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد
اثنان عشر قراريد والجمل اربعة وعشرون سبيل خمسة عشر قراريد اربعة عشر قراريد اربعة عشر قراريد

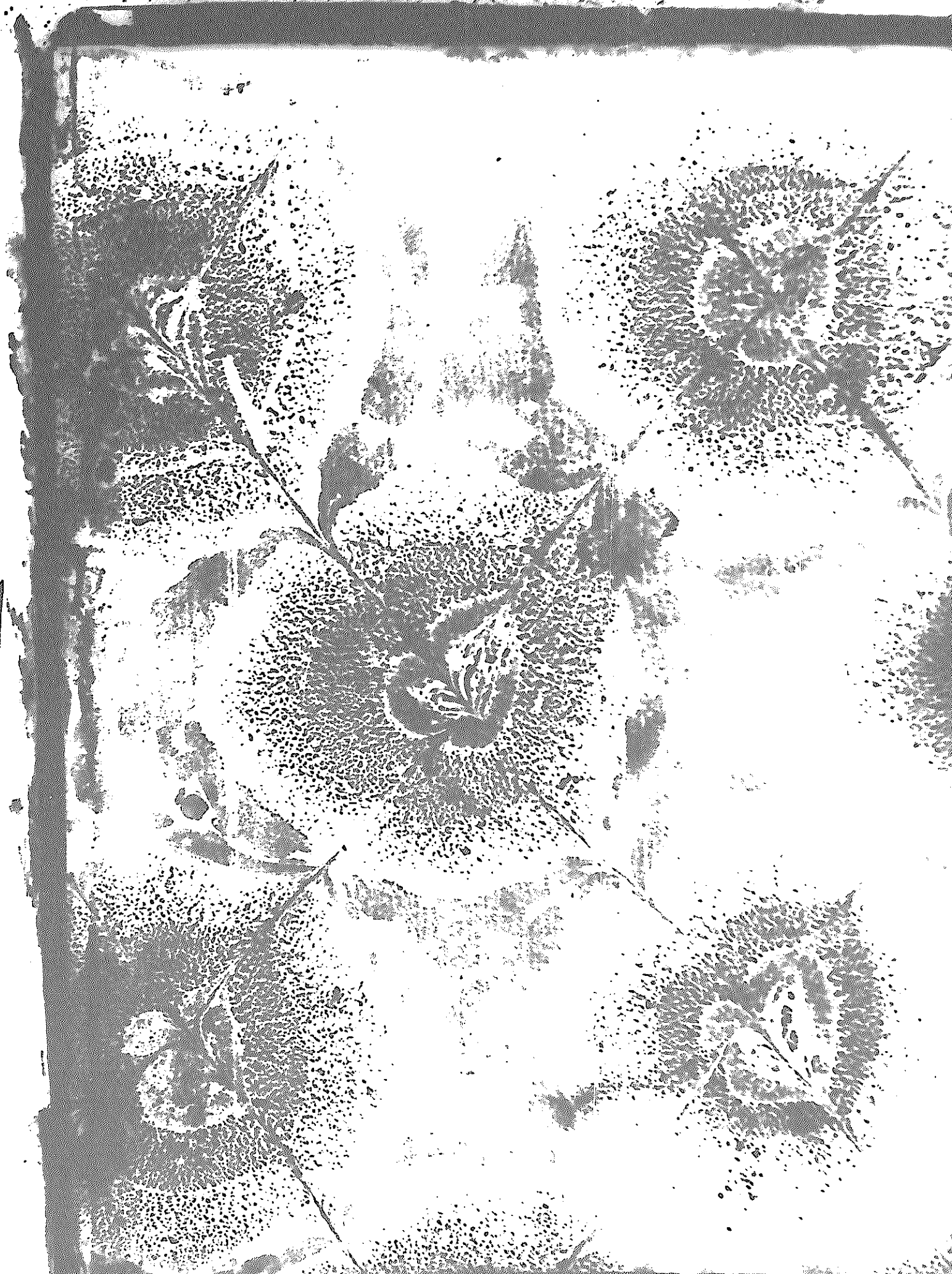
[illegible]

كتاب
تأليفه الشريف في كتابه
جمع ما بقدره على طوله السالك إلى
لطفه تعالى به أمير

وطيب من تأليفه بقدره كالمرتبة في جلاله الشريف في كتابه
أي بكم من قوامه حسن المال فيها قيل في كتابه الشريف في كتابه
البحر في كتابه الشريف في كتابه البواب عن قول الشريف في كتابه
الفرق في كتابه الشريف في كتابه قيل في كتابه الشريف في كتابه
ثم تحفة الأمايين في كتابه قوله تعالى إن في كتابه الشريف في كتابه
شامع الشا من كتابه الشريف في كتابه قوله تعالى إن في كتابه الشريف في كتابه
وأي من كتابه الشريف في كتابه قوله تعالى إن في كتابه الشريف في كتابه
للشأن من كتابه الشريف في كتابه قوله تعالى إن في كتابه الشريف في كتابه

كتاب
تأليفه الشريف في كتابه
جمع ما بقدره على طوله السالك إلى
لطفه تعالى به أمير

MS 584-1



AUTOGRAPH.

No other copy appears to be recorded.

(12) *AL-AḤĀDITH AL-ARBA'IN FĪ RADL AL-RAḤMA WA'L-RĀḤIMIN*, by IBN ṬŪLŪN.

[A collection of forty Traditions; foll. 111-17).

AUTOGRAPH.

No other copy appears to be recorded.

(13) *TAQYIDĀT AL-SHĀDHDHA MIN FAWĀ'ID AL-ISTI'ADHA*, by IBN ṬŪLŪN.

[The virtues of taking refuge in God; foll. 118-256.]

No other copy appears to be recorded.

Foll. 256. 16.7 × 12.4 cm. Cursive scholar's ta'liq.

AUTOGRAPH.

Undated, 10/16th century.

(6) *MAẒHAR AL-SURŪR FI 'L-ĴAWĀB 'AN QAUL AL-SAIYID ABI 'L-HASAN AL-SHĀDHILĪ FĪ HIZBIH HIZB AL-NŪR*, by IBN ṬŪLŪN.

[A tract on a phrase occurring in a famous prayer; foll. 28-40.]

AUTOGRAPH.

No other copy appears to be recorded.

(7) *NASHAT AL-'UQĀR FĪMĀ QĪLA FI 'L-'IDHĀR*, by IBN ṬŪLŪN.

[Remarks on a verse by Burhān al-Dīn al-Bā'ūnī; foll. 41-48.]

AUTOGRAPH.

No other copy appears to be recorded.

(8) *ṬAIR AL-LISĀN FĪ AḤĀDĪTH AL-ṬAILASĀN*, by IBN ṬŪLŪN.

[Traditions on the merits of teaching; foll. 50-64.]

AUTOGRAPH.

No other copy appears to be recorded.

(9) *TUḤFAT AL-ṬĀLIBĪN FĪ I'RĀB QAULIHI TA'ĀLĀ INNA RAḤMAT ALLĀH QARĪB MIN AL-MUḤSINĪN*, by IBN ṬŪLŪN.

[A discussion of the grammar of a certain Qur'ānic phrase; foll. 65-71.]

AUTOGRAPH.

No other copy appears to be recorded.

(10) *BAST AL-SĀMI' AL-MUSĀMIR FĪ AKHBĀR MAĶ-NŪN BANĪ 'ĀMIR*, by IBN ṬŪLŪN.

[The romance of Majnūn and Lailā; foll. 73-106.]

AUTOGRAPH.

No other copy appears to be recorded.

(11) *ṬURUQ ḤADĪTH WAṢĪYAT AL-NABĪ*, by IBN ṬŪLŪN.

[A discussion of a certain Tradition; foll. 107-110.]

- (1) *TAMRĪN AL-RĀ'ID FĪ ḤISĀB AL-QĪRĀṬ FĪ 'L-FARĀ'ID*, by IBN ṬŪLŪN (d. 953/1546).

[A treatise on the laws of inheritance; foll. 1-8.]

AUTOGRAPH.

No other copy appears to be recorded.

- (2) *KAMĀL AL-MURŪWA FĪ ṢAMĀL AL-FUTŪWA*, by IBN ṬŪLŪN.

[A short tract on the spiritual order of chivalry; foll. 11-12.]

AUTOGRAPH.

See Brockelmann, Suppl. ii. 495.

- (3) *TUḤFAT AL-KIRĀM BI-TARḶAMA SĪDĪ ABĪ BAKR IBN QIWĀM*, by IBN ṬŪLŪN.

[A biography; foll. 13-20.]

AUTOGRAPH.

See Brockelmann, Suppl. ii. 495.

- (4) *ḤUSN AL-ḤĀL FĪMĀ QĪLA FĪ 'L-KHĀL*, by IBN ṬŪLŪN.

[Sayings about moles; foll. 21-22.]

AUTOGRAPH.

No other copy appears to be recorded,

- (5) *AL-AṢWIBAT AL-MU'ALLALA FĪ 'L-MASĀ'IL AL-MUṢAḤḤALA*, by IBN ṬŪLŪN.

[Answers to some legal problems; foll. 24-25.]

AUTOGRAPH.

No other copy appears to be recorded.

PIETERSE DAVISON
INTERNATIONAL Ltd
microfilm service

Chester Beatty

Library

MS

5 cm